Facultad de Humanidades
Instituto de Sociología
Carrera de Sociología

SIGNIFICADOS VALÓRICOS POLÍTICOS/RELIGIOSOS DEL TE DEUM EVANGÉLICO

EL CASO DE LA COMUNIDAD METODISTA PENTECOSTAL DE SANTIAGO DE CHILE

Memoria para optar al grado académico de Licenciado en Sociología y Título Profesional de Sociólogo

Alumno: Jorge Méndez Alarcón

Profesora guía: Sonia Reyes Herrera

Fecha de entrega: Valparaíso, marzo 2017

RESUMEN

En esta investigación se trata de realizar un importante acercamiento entre el mundo evangélico con la política chilena, la cual se ha venido produciendo mediante un progresivo aumento en los últimos 50 años, pero con muchos intentos fallidos de trabajos en conjunto. Lo cual responde a un eventual cambio de visión religiosa en los nuevos fieles que poseen una mayor educación principalmente, un cambio de paradigma entre la doctrina antigua más austera a una nueva o renovada más permisible.

Acontecimiento que se demuestra en la organización y realización del Te Deum evangélico, el cual tiene como principal misión, emitir opiniones de carácter religioso en temas, tanto valóricos, como sociales por parte de la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile a modo de vocería como principal iglesia evangélica del país.

Debido a este acontecimiento; el presente estudio investigativo tiene como objetivo conocer y analizar los diferentes valores que le entrega ésta comunidad evangélica a dicha ceremonia o actividad; valores que pueden ser de un perfil, tanto religioso, como político y con sus respectivos significados. Con la finalidad de poder responder mediante la sociología de la religión un tipo de representación social que se puede generar entre la cosmovisión religiosa que posee ésta comunidad en torno a esta actividad propiamente tal, junto a la proyección o imagen que emiten sus discursos, como sus niveles de concordancias entre ambas partes y sus efectos que producen hacia la sociedad misma, entre otros.

Para esto, la teoría aplicada en esta investigación proviene principalmente desde la sociología de la religión, principalmente de sus inicios con autores como Weber y Durkheim y la teoría de las representaciones sociales de Moscovici. Con la finalidad de esclarecer y relacionar los distintos aportes teóricos clásicos, referentes a la relación histórica entre política y religión y algunos aportes más actuales para actualizar o adaptar estas teorías de forma más adecuada a este nuevo tipo de sociedad.

Por su parte, la metodología proviene de un análisis de discurso de entrevistas semiestructuradas, realizadas por el propio investigador a una muestra de 10 integrantes de ésta comunidad evangélica, lo cual es propio de un estudio de orden cualitativo en el cual se buscan interpretar actitudes y/o valoraciones.

Para ello, esta investigación da cuenta en sus respectivos capítulos de análisis, de las diferentes clasificaciones, posturas y visiones que fueron tomando los entrevistados en torno a los diferentes temas que se iban desarrollando a medida que respondían las preguntas generadas por el investigador. Mediante cuadros, figuras y esquemas que fueron considerados para tratar de explicar, enumerar y demostrar la mayor cantidad posible de respuestas, posturas o posicionamientos por parte de los entrevistados referente a los objetivos principales de esta investigación.

Para terminar, los principales resultados y/o conclusiones dan muestra de una comunidad evangélica que posee un gran grupo de fieles principalmente jóvenes con educación técnica y superior, y que están muy marcados por factores o tendencias políticas, lo que obedece a un significativo grado de secularización que se hace presente. Sin embargo, se construye una imagen del Te Deum evangélico, como una ceremonia religiosa de índole conmemorativa en sus demandas y con un profundo debate de aceptación o rechazo entre lo religioso con lo político, lo cual edifica un ala renovada y más permisiva de esta doctrina, con sus valores religiosos y más comprometida o decidida en querer instaurar una relación de trabajo más constante y recóndita con la política chilena.

Palabras clave: Te Deum, valoraciones religiosas, significados políticos/religiosos, comunidad evangélica, representación social, poder, iglesia.

Esta memoria está dedicada a mi madre Isabel Alarcón Zambrano a la cual amo y admiro mucho…

AGRADECIMIENTOS

Le doy gracias a Dios por darme la inteligencia necesaria para poder realizar esta memoria y por cuidarme todo el tiempo, donde quiera que esté.

Le doy gracias a mi madre por haber sido mi principal sustento todo este tiempo.

Le doy gracias a los diez integrantes de la comunidad evangélica Metodista Pentecostal de Santiago por haber participado de mis entrevistas.

Y le doy gracias a mi profesora guía Sonia Reyes Herrera por haberme brindado de su tiempo y aportado con sus conocimientos para realizar esta memoria.

"La experiencia de la irracionalidad del mundo ha sido la fuerza motriz de todas las revoluciones religiosas" Max Weber

ÍNDICE

INTRODUCCIÓN…….11
CAPÍTULO 1: FORMULACIÓN DEL PROBLEMA……16

1.1. FUNDAMENTACIÓN: DESARROLLO DEL PROBLEMA.……16

1.1.1. Orígenes del movimiento pentecostal en Chile……..16
1.1.2. El neo pentecostal como fuente de cambio social……19
1.1.3. Evangélicos en Chile un desarrollo o acercamiento con la política……25
1.1.3.1. Época de la dictadura……25
1.1.3.2. Época de la democracia……30
1.1.4. El Te Deum ecuménico como principal instancia de unión……33
1.1.4.1. Antecedentes preliminares……33
1.1.4.2. Definición y origen del Te Deum ecuménico y su función con la política……35
1.1.5. Pregunta de investigación……..38

1.2. OBJETIVOS……..38

1.2.1. Objetivo general……38
1.2.2. Objetivos específicos……38

1.3. RELEVANCIAS DEL ESTUDIO……39

CAPÍTULO 2: MARCO TEÓRICO Y CONCEPTUAL……40

2.1. PERSPECTIVA TEÓRICA DEL ESTUDIO……40
2.2. DISCUSIÓN BIBLIOGRÁFICA……...42

2.2.1. Teoría de la secularización "politización de la religión en Chile"……42
2.2.2. La religión y su significado sociológico……44
2.2.3. La iglesia; ¿práctica espiritual y/o socialización individual?……46
2.2.4. Valores: definición y sus principales funciones……52
2.2.4.1. ¿Qué son los valores?……53
2.2.4.2. ¿A qué necesidades responden?……55
2.2.4.3. ¿Qué efectos prácticos producen?……57
2.2.5. ¿Qué significa la política?……57
2.2.6. Valores como concepto político……59
2.2.7. Funcionamiento de los valores en la política……62
2.2.8. Representaciones sociales de la comunidad evangélica por Moscovici (1979)*……65*

CAPÍTULO 3: MARCO METODOLÓGICO……72

3.1. Tipo de estudio……...72
3.2. Tipo de diseño……72
3.3. Diseño maestral……..73

3.3.1. Criterios de inclusión……74
3.4. Técnica de recolección de la información……..74
3.4.1. Entrevistas.....75
3.4.2. Audiovisual……76
3.5. Técnica de análisis de datos……...76
3.6. Calidad del diseño……..77
3.7. Condiciones éticas……..78

CAPÍTULO 4: VALORES RELIGIOSOS DE LA COMUNIDAD EVANGÉLICA (Actitudes y sentimientos)……..79

4.1. Valores como concepto religioso……...79
4.2. Análisis de los valores religiosos y culturales Ros & Schwartz (1995) observados…81
4.2.1. Diferencias entre valores religiosos y culturales Ros & Schwartz (1995) *observados……93*

CAPÍTULO 5: VALORES QUE LA COMUNIDAD EVANGÉLICA LE OTORGA A LA POLÍTICA CHILENA (Actitudes y sentimientos)…….....98

5.1. Análisis de los principales valores observados hacia la política……98
5.1.1. Clasificación de los entrevistados, según cantidad de valores observados……101
1)- Análisis de entrevistados con mayor cantidad de valores observados, según su nivel de estudios y cargo en la iglesia……..101
2)- Análisis de entrevistados con menor cantidad de valores observados, según su nivel de estudios y cargo en la iglesia……..104
5.1.2. Clasificación de los entrevistados por su evaluación hacia la política……...107
1)- Análisis de los entrevistados según mayor aceptación hacia la política y nivel de estudios……107
2)- Análisis de los entrevistados según menor aceptación hacia la política y nivel de estudios…….....110

CAPÍTULO 6: SIGNIFICADOS RELIGIOSOS QUE LA COMUNIDAD EVANGÉLICA LE OTORGA A LA POLÍTICA CHILENA (La información)…...115

6.1. Análisis de los significados religiosos observados……..115
6.1.1. Clasificación de los principales significados religiosos observados ……..119
a)- La importancia que posee la política en su iglesia……..119
b)- La importancia de Dios como único medio de sanación para la política……..123
6.1.2. Análisis de los entrevistados según participaciones y/o experiencias vividas con la política……....126

CAPÍTULO 7: REPRESENTACIONES SOCIALES Y POLÍTICAS DE LA COMUNIDAD EVANGÉLICA DEL TE DEUM (El campo representacional).....130

7.1. PRINCIPAL FUNCIÓN DEL TE DEUM EVANGÉLICO "PRIMER FACTOR DE ANÁLISIS DE REPRESENTACIÓN SOCIAL" (La opinión)……..130

7.2. EL TE DEUM EVANGÉLICO Y LA POLÍTICA CHILENA "SEGUNDO FACTOR DE ANÁLISIS DE REPRESENTACIÓN SOCIAL" (La ideología).....138

7.2.1. Análisis de los entrevistados acerca de la participación de los políticos en el Te Deum y su niveles de aprobación…….....139

7.2.1.1. Aceptación a la participación de los políticos en el Te Deum……..140

7.2.1.2. Omisión a la participación de los políticos en el Te Deum……142

7.2.1.3. Rechazo a la participación de los políticos en el Te Deum……143

7.3. LA IMPORTANCIA DEL TE DEUM EVANGÉLICO "TERCER FACTOR DE ANÁLISIS DE REPRESENTACIÓN SOCIAL" (La imagen)…….....144

7.3.1. Clasificación de los entrevistados según su tipo de importancia observada……...146

a)- Importancia de los medios de comunicación en el Te Deum.....146

b)- Importancia de las máximas autoridades del país en el Te Deum……148

c)- Importancia del Te Deum para sus vidas……..152

7.4. EL COMPONENTE RELIGIOSO DEL TE DEUM EVANGÉLICO "CUARTO FACTOR DE ANÁLISIS DE REPRESENTACIÓN SOCIAL" (Las creencias)……..155

7.4.1. Significados religiosos sobre el Te Deum…….156

7.5. EL DISCURSO PASTORAL DEL TE DEUM EVANGÉLICO "QUINTO FACTOR DE ANÁLISIS DE REPRESENTACIÓN SOCIAL" (Las creencias)……...161

7.5.1. Discursos pastorales del Te Deum evangélico 2014……..161

7.5.2. Discursos pastorales del Te Deum evangélico 2015……..165

7.5.3. Discursos pastorales del Te Deum evangélico 2016……..169

CAPÍTULO 8: "REPRESENTACIONES SOCIALES SOBRE EL TE DEUM".....172

1. CONDICIONES DE EMERGENCIAS……..172

1. a. Dispersión de información……..173

1. b. Focalización……..174

1. c. Presión de inferencia……..175

2. DIMENSIONES SOCIALES……..176

2. a. La Actitud……..176

2. b. La Información……..177

2. c. El Campo representacional……..179

3. CONCEPTOS A FINES……179

3. a. La opinión……..180

3. b. La imagen……..181

3. c. Las ideologías……..183

3. d. Las creencias……185

CONCLUSIONES…….190

BIBLIOGRAFÍA……...202

ANEXOS……205

ÍNDICE DE CUADROS

Cuadro Nº 1: Porcentajes de evangélicos según nivel de educación…….....25
Cuadro Nº 2: Porcentajes de evangélicos e interés por la política……37
Cuadro Nº 3: Definiciones de valores culturales con sus motivaciones según Ros & Schwartz (1995)……56
Cuadro Nº 4: Muestra de la investigación: caracterización de los entrevistados……..74
Cuadro Nº 5: Identificación de valores religiosos y culturales, nivel de estudios y cargo en la iglesia…….....81
Cuadro Nº 6: Clasificación por nivel de constancia, nivel de estudios, cargo en la iglesia y cantidad de valores religiosos observados…….. ……85
Cuadro Nº 7: Identificación de valores hacia la política, nivel de estudios y cargo en la iglesia…….....98
Cuadro Nº 8: Clasificación según cantidad de valores observados, nivel de estudios, cargo en la iglesia……..101
Cuadro Nº 9: Nivel de aceptación y rechazo, valores positivos-negativos y nivel de estudios……....107
Cuadro Nº 10: Identificación de significados religiosos, nivel de estudios, edad y participación o experiencias políticas…….115
Cuadro Nº 11: Importancia de la política en la iglesia, niveles de aprobación según niveles de estudios……...119
Cuadro Nº 12: Importancia de Dios en la política, niveles de aprobación según nivel de estudios…….....123
Cuadro Nº 13: Participación o experiencias políticas según nivel de estudios……..126
Cuadro Nº 14: Propósitos y/o funciones del Te Deum evangélico…….131
Cuadro Nº 15: Por la libertad de culto que poseen en Chile……...135
Cuadro Nº 16: Por todos los trabajos y bendiciones en el año……136
Cuadro Nº 17: Opiniones diversas……..137
Cuadro Nº 18: Relación entre la iglesia y la política en el Te Deum……..138
Cuadro Nº 19: Políticos en el Te Deum, niveles de aprobación según niveles de estudios……140
Cuadro Nº 20: Importancia del Te Deum evangélico…….....145
Cuadro Nº 21: Importancia de los medios de comunicación en el Te Deum……148
Cuadro Nº 22: Niveles de importancia de las autoridades en el Te Deum según nivel de aprobación…….....150
Cuadro Nº 23: Niveles y tipos de importancia del Te Deum para sus vidas……...154
Cuadro Nº 24: Significados religiosos sobre el Te Deum evangélico……155
Cuadro Nº 25: Nivel de aprobación, tipo de importancia y significados religiosos del Te Deum.....160
Cuadro Nº 26: Síntesis de las representaciones sociales y políticas de la presente investigación……...189

ÍNDICE DE FIGURAS

Figura 1: Principales relaciones de 3 niveles de importancia de los M. de C. en el Te Deum……...182

Figura 2: Relaciones de Imagen de los políticos en el Te Deum evangélico y sus derivaciones……..…….……..182

Figura 3: Relaciones de Importancias del Te Deum para sus vidas como una sola imagen…….183

Figura 4: Relaciones de imágenes que genera el Te Deum evangélico……..183

Figura 5: Representación de la política en el Te Deum evangélico……..…..185

Figura 6: Representación de las creencias personales y compartidas del Te Deum evangélico……...188

Introducción

A partir de los últimos 50 años principalmente; la Iglesia Evangélica de Chile ha tenido un continuo avance y creciente participación en la política chilena, la cual le ha significado en cierto modo muchas controversias y discusiones, tanto internas, como externas entre sus mismos fieles; no obstante, a partir de la segunda mitad del siglo XX, el pequeño crecimiento de adeptos que fueron teniendo los evangélicos.

> *"Lo cual, se iría convirtiendo cada año que pasaba en un crecimiento más significativo, hasta llegar al punto de que entre las décadas 50, 60 y 70 esta masificación o incorporación de adeptos o creyentes evangélicos, llegará a crecer a una tasa del 10% anual, lo que sería para la época un crecimiento más grande que la misma tasa de población chilena"* (Fediakova, 2013, pág. 23).

Representó un fenómeno social muy importante y significativo para el país y sobre todo para la sociedad chilena de esa época principalmente, debido a que en su mayoría eran creyentes provenientes de la Iglesia Católica, que buscaban una cercanía quizás más austera con Dios, fenómeno del cual se le denominaría "Movimiento Evangélico Pentecostal" (Fediakova, 2013), porque incorporó una nueva forma de mirar o ser parte de la sociedad con un particular perfil de participación, lo cual para muchos es querer lograr una mejor vida, tanto en lo espiritual, como también en lo material, motivo que además tendrá efectos en lograr obtener un reconocimiento social y político.

Sin embargo; debido a eso Fediakova (2013), considera que actualmente la mayoría de los evangélicos en Chile ya dejaron el dogmatismo conservador extremo, el cual les impedía formar parte de las actividades políticas principalmente con una mayor participación, es decir, para la religión evangélica pentecostal que establece una forma de comportamiento más riguroso, el cual se abstrae en cierto modo de cualquier pensamiento, participación o simpatía por lo profano; una forma de sociabilización al individuo que le genera un cierto rechazo de incorporación a la política.

Ya pareciera ser que sus leyes o mandamientos han ido en cierto modo, cambiando o suavizando o simplemente han tenido que ejecutar un cierto grado de flexibilización para tranzar en algunas normas debido a problemas que se han ido manifestando entre la relación existente con el mundo político, principalmente en la promulgación de ciertas leyes en materia valórica o simplemente es un grupo más aminorado del pueblo Metodista Pentecostal, que hoy está siendo más tolerante con la política para poder así conseguir una mejor representación en esta área con el objetivo de legislar y promulgar leyes que estén más adecuadas a los mandatos de Dios, entre otras cosas y que debido a esto, otras alas de cristianos pentecostales no pertenecientes a la misma iglesia evidentemente por su profundo rechazo frente a la política los cuestionan, los critican, hasta el punto de tratarlos como herejes, asociarlos con la Iglesia Católica y además denominarlos ecuménicos. Entendiendo por ecumenismo a un movimiento que suscita la unidad de todas las iglesias cristianas, tanto en Chile, como en todo el mundo (Muñoz, 2011).

Por otro lado, se puede considerar que tal vez este síntoma de querer cambiar en cierto modo algunas pautas establecidas de una fé religiosa (protestante), debe ser también

producto de la modernidad o en estricto rigor de la globalización o simplemente de querer formar parte de una nueva era de conocimiento, el cual puede significar mejores alternativas económicas.

En relación a esto, me surge la interrogante de ¿Quién podría interpretar un dogma de la forma más correcta?, es decir, creo que una religión evangélica y/o protestante no debería estar al margen del desarrollo económico-social; la cual pasa a ser una de las discusiones que están en un constante debate hoy en día, tanto por los líderes evangélicos, como por sus propios fieles, como por ejemplo entre las iglesias más radicalizadas en sus creencias versus las renovadas, tal es el caso de las iglesias evangélicas que no asisten al Te Deum evangélico porque lo consideran ecuménico, politizado y hereje, entre otras cosas y que por ende no se sienten representadas por la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile.

Ahora bien, puedo considerar que desde un punto de vista teórico, se puede interpretar a la religión como un fenómeno social de masas y que a su vez abarca gran parte de la estructura social y que en el plano político trata de ganar una especie de poder que les genere un reconocimiento con derechos propios en la sociedad y que estén legitimados por una institución política (amparados por el Estado) como un ente de fé que conduce a un bienestar individual frente a lo divino y que además pueda ser considerado como opinión importante en la toma de decisiones valóricas principalmente.

Debido a esto, sus seguidores o creyentes y practicantes de la fé, poco a poco han ido cambiando las reglas del juego, es decir, se han ido interesando mucho más en lo que ocurre dentro de una sociedad y como se desarrolla, para esto han querido ser parte de los cambios sociales, proponiendo nuevas formas de pensar y aceptando y no excluyendo al prójimo que no comparte sus mismas creencias (Fediakova, 2013).

Pero hoy en día, este movimiento religioso posee un importante significado valórico, tanto para ellos (evangélicos y/o protestantes), como para el común de la sociedad y que para aquellos creyentes que se hacen muchas interrogantes, como por ejemplo si puede ser compatible practicar una creencia religiosa que se inspira y obedece a una fé divina, y querer además ser parte de un sistema político, el cual ellos mismos consideran que es ateo, está lleno de prejuicios, desconfianza y carece de mucha credibilidad hacia la misma sociedad.

> *"Los evangélicos cambiaron definitivamente el modo individualista que poseían de salvación de lo profano, hacia un modo de querer formar parte de una sociedad pero desde dentro, es decir, incorporar su creencia en todos los roles sociales y a su vez transmitirla a sus pares no creyentes, con la intención de dar a demostrar que también "somos parte de esta sociedad"* (Fediakova, 2013, pág. 67).

Los evangélicos chilenos tal como lo menciona en la cita hoy en día piensan distinto, dado que están convencidos de trabajar en conjunto con la sociedad y con ése fin poder juntar la religión con la política en un Chile post dictadura; aunque fue en ése periodo donde más se masificó el número de creyentes o practicantes de la fé evangélica, llegando así a cifras de hasta un 15% de la población total del país (Fediakova, 2013), lo cual para muchos piensan que el régimen de Pinochet fue un eslabón para fortalecer esta práctica y así empezar a

poseer un grado de reconocimiento, tanto político, como social; para ello es pensar en el Te Deum ecuménico que en el año 1975 por primera vez se hizo en la Iglesia Evangélica Catedral de Santiago, llegando así a su primera cercanía oficial y simbólica entre el mundo político con el mundo evangélico protestante (Muñoz, 2011).

Ahora bien, debido a esto se puede cuestionar, ¿porque el mundo evangélico se fue acercando al mundo político?, ¿se puede interpretar a priori una respuesta que tal vez tenga más relación con la Iglesia Católica?, la cual históricamente ha formado parte de la política en Chile y que nunca se ha separado completamente del Estado, y que por ende ha sido un constante partícipe en la toma de decisiones en la aprobación de diferentes políticas públicas por parte del Parlamento, principalmente en lo que tiene que ver como ya dije anteriormente con los temas valóricos (Muñoz, 2011).

Es asimismo muy importante destacar el rol que cumple el dogma frente a lo divino, lo cual entra en juego la subjetividad, el entendimiento y la aceptación individual de cada creyente, frente a un nuevo hecho social, como es de querer relacionar estas dos conductas sociales, las cuales colectivizan al individuo y lo sociabilizan desde su cuna llegando a puntos limítrofes e inimaginables, como hasta dar o entregar su propia vida por dicha causa (Durkheim, 2001).

Debido a esto, las primeras interrogantes que me genero para esta investigación es querer llegar a conocer, descubrir o relacionar estas dos variables (política y religión) cuando se juntan específicamente en el Te Deum evangélico; relación que se genera entre las personas que integran la Iglesia Evangélica Metodista Pentecostal, en este caso con algunos parlamentarios que integran la política chilena, principalmente durante el segundo mandato de gobierno de la Presidenta Michelle Bachelet, en una posible valoración positiva o también negativa de una hacia la otra y además poder comprender o tratar de interpretar el rol simbólico y de legitimidad que puede llegar a alcanzar este fenómeno para el común de la sociedad civil y las significancias que los creyentes les dan a este encuentro con la política.

Además, los posibles incentivos que pudiesen existir en el mundo evangélico hacia los creyentes, para tratar de formar quizás una posible participación dentro del mundo político, a través de sus diferentes interpretaciones de los mismos creyentes y practicantes de esta fé; mediante una latente valoración o des valoración de lo divino frente a lo profano; interpretaciones que me podrían abrir muchos caminos de análisis, ya que dentro de una investigación que posea como principal objetivo interpretar la subjetividad (pensamientos y/o creencias valóricas) de los individuos es tarea compleja, dado que nunca será exacta ni completamente clara, sino que solo podrá ser aceptada dentro de su grado de credibilidad y confiabilidad que los entrevistados entreguen.

También quiero mencionar que las prácticas religiosas, para mi entender siempre podrán tener un grado de intervención política dado que una implica la otra en muchas formas de aplicación de las mismas leyes de conductas, tanto sociales, como personales, como por

ejemplo, el no matar, el no robar y el levantar falso testimonio contra su prójimo (injurias y calumnias), entre otras.

En resumen, debido a lo ya planteado esta investigación trata de asociar como ya lo expresé anteriormente el mundo de la religión con el mundo de la política, a través de un estudio cualitativo que dé a conocer las valoraciones u opiniones que poseen los fieles de la comunidad evangélica Metodista Pentecostal referente a la relación que pudiese existir entre esta iglesia con la política chilena en el Te Deum evangélico que realizan todos los años en su iglesia catedral, invitando a todas las autoridades políticas del país, desde la misma Presidenta de la República, con sus respectivos Ministros e Intendentes y Gobernadores, hasta los Senadores y Diputados del Parlamento chileno, ocasión que serviría también para conocer las representaciones sociales y políticas que ésta comunidad evangélica posee en esta actividad llamada Te Deum evangélico, referente a la política chilena principalmente, entre otras cosas.

Para esto, el Te Deum evangélico es la instancia simbólica más decidora que junta en cierto modo estos dos mundos, el religioso versus el político y por ende me servirá para poder recopilar información que pueda responder a los objetivos de esta investigación planteados más adelante.

Finalmente, esta investigación se compone de 8 capítulos principales más una conclusión, de los cuales el primero apunta al origen de la problemática a investigar y que hace mención a un resumen cronológico e histórico de cuando apareció y de cómo se fue construyendo la Iglesia Evangélica Pentecostal en Chile, desde principios del siglo XX, pasando por la dictadura militar, la cual sería clave para iniciar este acercamiento con la política mediante la creación del Te Deum ecuménico, hasta hoy que denota a grandes rasgos el papel que juega la Iglesia Evangélica chilena dentro de nuestra sociedad. El segundo capítulo, nos acerca a las principales discusiones teóricas de la sociología de la religión, como la socialización religiosa elemental de lo divino frente a lo profano, a través de la teoría de la secularización de las iglesias protestantes de occidente y los principales valores que posee el político occidental, relacionados en la estructura política y social entre la iglesia y el Estado moderno mediante autores, tales como Émile Durkheim y Max Weber principalmente. Por otro lado, el tercer capítulo tiene como objetivo presentar la construcción metodológica del estudio destacando los pasos más importantes que debe poseer una investigación social. Mientras que un cuarto capítulo de análisis de lo recopilado en el trabajo de campo, nos da a conocer los principales valores religiosos que posee la comunidad evangélica, para relacionarlos con un listado de valores culturales provenientes de un estudio que se realizó a un conjunto de países de la Europa occidental, con la finalidad de poder diferenciar los diferentes significados que puede tomar un mismo valor, tanto en materia religiosa como laica y/o cultural. Para continuar con un quinto capítulo de análisis, que da a conocer de valores que posee la comunidad evangélica hacia la política chilena, los cuales son clasificados por cantidad y aprobación, distinguiendo a su vez en su desarrollo por parte del investigador el grado de conocimiento que poseen los entrevistados

de la política y cuál es su posicionamiento ideológico frente a esta materia en particular. En un sexto capítulo de análisis, se da a conocer de manera secuencial con el capítulo anterior los significados religiosos que la comunidad evangélica le otorga a la política, es decir, se dan a conocer aquí por medio de las diferentes opiniones que emiten los entrevistados expresiones religiosas que en este caso provienen de la socialización de un dogma religioso especifico que poseen los evangélicos y que se manifiestan en el momento de referirse o emitir juicios valóricos hacia la política chilena, las cuales aparecen categorizadas mediante sus tipologías y niveles de importancias, relacionadas a través de sus experiencias vividas principalmente. Siguiendo con esto, en un séptimo capítulo de análisis dar a conocer los principales y diferentes funcionamientos e influencias que cumple y ejerce el Te Deum evangélico hacia su propia comunidad religiosa, con el propósito de descubrir y concluir exhaustivamente las representaciones sociales y políticas que ejerce ésta comunidad religiosa en esta trascendental actividad. Para terminar, con el octavo y último capítulo que realiza un análisis teórico del concepto de representación social de Serge Moscovici, identificando, enumerando, clasificando y relacionando paso a paso las principales dimensiones que posee esta teoría con el trabajo de campo de esta investigación, manifestadas en las opiniones vertidas en las entrevistas realizadas por el propio investigador, la cual me permitió establecer una reflexión y sugerencias más concretas en las posteriores conclusiones de la investigación.

CAPÍTULO 1: FORMULACIÓN DEL PROBLEMA

1.1. FUNDAMENTACIÓN: DESARROLLO DEL PROBLEMA

"Una sociedad es el más potente conjunto de fuerzas físicas y morales cuyo espectáculo nos brinda la naturaleza"
Émile Durkheim

1.1.1. Orígenes del movimiento pentecostal en Chile

El pentecostalismo aparece en Chile aproximadamente a finales del siglo XIX, el cual provenía del protestantismo metodista de los EE.UU principalmente, gracias al obispo W. Taylor en 1877 a fines del siglo XIX, quien fundaría desde Chile hasta Panamá una serie de escuelas e iglesias, con la finalidad de extenderse por todo el pueblo chileno a través de la educación, y se empezó a masificar a comienzos del siglo XX entre 1902 a 1910 principalmente por el Reverendo W. Hoover quien sucedería al pastor E. Wilson ubicándose a la cabeza de la Iglesia Metodista Episcopal de Valparaíso (Epinay, 2010).

Se podría decir que unos de sus principales objetivos de esta extensión geográfica, era legitimar institucionalmente esta religión y quitarle protagonismo y poder a la Iglesia Católica entre otras cosas; "la lucha para obtener un estatuto oficial y legal del protestantismo, ha sido un aspecto del combate más largo llevado a cabo por los liberales chilenos y después por los radicales, contra el conservatismo y el poder de la Iglesia Católica" (Epinay, 2010, pág. 42).

Entendiendo además por "conservatismo" según la reciente cita como una forma sistemática de pensamiento político con claras posiciones ideológicas o como una serie de valores y posiciones políticas, las cuales en ese tiempo eran tomadas por la Iglesia Católica como signo de poder para controlar en cierto modo el Estado (Epinay, 2010).

Pero básicamente su surgimiento fue en Chile, puntualmente en Valparaíso en 1909 tras el desprendimiento de la Iglesia Metodista de Episcopal, dándole origen a la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile; siendo ésta hasta nuestros días la iglesia más grande, más reconocida y con más adeptos y fieles en todo el país (Fediakova, 2013).

Además de esto, se podría interpretar que el protestantismo llegaba a Chile con el afán de generar una lucha por la libertad de pensamiento y por la separación de la iglesia del Estado como eslogan principal (Epinay, 2010).

Por otra parte, es importante además destacar que desde sus inicios en Chile los protestantes han sido en su mayoría descendientes de las clases populares o las más postergadas, lo cual quiere decir que no existan miembros de las clases altas, sino que son una minoría (Epinay, 2010).

Ahora bien, según Tennekes (1985) hay un punto importante a destacar, referente a que muchos de los creyentes que tienen una posición social de clase media con una buena calidad de vida; son fieles que generalmente les ha ido bien durante el tiempo que han practicado sus creencias y que han podido superarse, tanto espiritual, como

económicamente y que les ha permitido entrar a una mejor clase social y por ende tener u ocupar una mejor posición dentro de la sociedad.

Sin embargo, continuando con esto el pentecostalismo surge con la visión de que viene a dar una especie de variante de la religiosidad popular, frente a la religión del pueblo (Tennekes, 1985), es decir, se trataba en cierto modo de mostrar una imagen o visión de mundo totalmente original por parte de los fieles y que se complementase a esa idea personalizada y fraternal de salvación individual a través del arrepentimiento; en otras palabras:

> *"Primero, en cuanto a la afinidad de las ideas religiosas que subyacen en la cultura del pueblo, sobre todo en lo que dice relación a su preocupación por los problemas concretos de cada día. Segundo, porque dentro de los marcos de esas ideas religiosas, éste movimiento otorga a sus fieles una imagen de la vida y del mundo totalmente original"* (Tennekes, 1985, pág. 8).

Es importante mencionar que América Latina es un continente cristiano casi en un 80%, principalmente desde la evangelización que hubo por parte de los españoles que llegaron en el periodo de la conquista, evangelización que fue mayoritariamente católica y que pudo lograr una implementación hegemónica en materia, tanto política, como social en todo el continente y que a su vez fue permanente por muchos años (Parker, 2012).

Debido a esto, a comienzos del siglo pasado desde 1910 en adelante comenzó a desarrollarse en Chile principalmente el pentecostalismo, el cual provenía de la Iglesia Evangélica Luterana principalmente de Europa y EE.UU; algo que era esperado por nadie y menos por la Iglesia Católica, me refiero al surgimiento de una nueva corriente religiosa que consistía en poner en duda ni más ni menos la hegemonía de salvación oficial del catolicismo sobre las masas populares, una nueva forma de dialogar con Dios y sus súbditos un eventual cambio para muchos entre el sacerdote por el pastor y que acogía principalmente a los más desposeídos, necesitados y excluidos de la sociedad (Tennekes, 1985).

Y que en consecuencia su crecimiento fue quitándole adeptos a la Iglesia Católica y que además se iría masificando y consolidándose en el país, con una tasa de crecimiento anual mayor que la misma población (Fediakova, 2013).

Sin embargo, una forma de responder a dicho fenómeno podría ser que la crecida del pentecostalismo, la cual se manifestaría de forma tan rápida y masiva se podría deber a un modo de protesta de la clase popular y como respuesta a una búsqueda de una comunidad fraternal e igualitaria (Tennekes, 1985).

Es importante destacar que la gran cantidad de adeptos a éste movimiento religioso como ya he mencionado, provenía desde las clases populares; sin embargo, la mayor parte de ésas personas eran además inmigrantes de los sectores rurales que llegaban a la ciudad para obtener una mejor expectativa de vida y que muchas veces no eran muy bien recibidos, por lo cual sus estancias y permanencias dentro de la ciudad era de mucho dolor y sacrifico; no obstante, sus desesperanzas e impaciencias y necesidades les llevaba a entrar a la religión

evangélica y terminar formando parte del Movimiento Pentecostal, dado que esta religión los acogía y les daba en cierto modo tranquilidad y una buena esperanza de vida sanándoles todos sus males, tanto físicos, como sociales (Tennekes, 1985).

Para esto, se informa que según las entrevistas que realicé a los integrantes de la Iglesia Metodista Pentecostal de Santiago, al tratar de compararlas con los trabajos realizados en su momento por Epinay (2010), Tennekes (1985), Lagos (1988) y Fediakova (2013) entre otros, se da la casualidad que más de la mitad de los entrevistados que entraron al Pentecostalismo por conversión fue porque ellos poseían problemas personales de diferentes índoles ya sean por problemas familiares, tanto de violencia intrafamiliar por causas de las drogas, el alcohol y del desempleo, como también por motivos de sanidad, tanto física, como espiritual; lo cual hace pensar y confirma en cierto modo la tesis de que éste movimiento pentecostal o mejor aún la religión evangélica es de los más necesitados y oprimidos de la sociedad (Tennekes, 1985).

Otro punto a destacar en los Pentecostales es la relación de género; la cual hace en cierto modo al hombre machista y a la mujer sometida, empero con respeto, amor, compañía y obediencia, tanto de su esposa, como de sus hijos, además éste hombre actúa de una forma responsable y pasa largo tiempo con su familia (Tennekes, 1985).

Por otro lado, el hombre no pentecostal, católico y/o el hombre pagano debido al rol de sostenedor y protector que le hace sentir hacia su familia lo enaltece y lo exalta y termina relegando a la mujer a una condición de inferioridad y servidumbre pero muchas veces sin amor ni respeto y también es el que termina tomando las decisiones más importantes de su hogar y que al final son acatadas por su esposa e hijos; no obstante, su protagonismo de protector y sostenedor algunas veces le juega una mala pasada, ya que por su trabajo que casi siempre era de muchas horas, casi no ve o comparte con su familia, lo cual termina por convertirlo en un extraño en su propio hogar (Tennekes, 1985).

Mientras que para el pentecostal su relación con su familia es de amor, comprensión y solidaridad, ya que logra distribuirse de mejor forma los roles en su hogar, donde su relación es de más apoyo a la mujer en las tareas domésticas y hay una mejor cercanía y preocupación de sus hijos (Epinay, 2010).

Sin embargo, este mejor trato y preocupación no termina por cambiar el papel de ama de casa y cuidado de los hijos a la mujer, lo cual termina naturalizando una sociedad patriarcal:

> *"Dentro de la familia pentecostal, no entra a cuestionarse, por ejemplo, la dominación del hombre, ni la condición subordinada de la mujer. Se sigue pensando que a él le corresponde ser jefe de hogar y preocuparse del sustento de su familia, y que la mujer debe dedicarse a los quehaceres de la casa. Ello no implica un quiebre, sino, por el contrario, constituye un reforzamiento de la concepción tradicional. No es de extrañar, entonces, que los pentecostales se muestren contrarios al control de natalidad y el divorcio. En este aspecto, por tanto, se ciñen mucho más que el común de la gente a los dictados de la moral tradicional"* (Tennekes, 1985, pág. 39).

Ahora bien, el movimiento pentecostal entre 1910 y 1960 fue en un constante crecimiento, dentro de los cuales la Iglesia Metodista Pentecostal era la que más crecía en fieles; además la tasa de crecimiento de fieles en un año era mayor que la misma tasa de crecimiento de la población chilena, la cual rondaba el 1,45%; no obstante, durante los últimos treinta años hasta 1960 la tasa de crecimiento de la población pentecostal llegó hasta el 6,5 % cifra que significó triplicar el crecimiento de la población en un año, la cual era inferior al 2% anual y que además para algunos entendidos en el tema de esa época como el padre Muñoz quien era Arzobispo de Santiago, propusiera que si se mantenía ese ritmo de crecimiento anual, en cincuenta años toda la población chilena iba a ser evangélica (Epinay, 2010).

A comienzos de la década de los 70 la sociedad chilena sufría un fuerte cambio político, económico y social, producido por el quiebre de la democracia de un gobierno de izquierda-marxista, el cual era de una ideología completamente atea y laica, pero que no fue obstáculo alguno para la continuación del desarrollo y expansión de los pentecostales en el país. Sin embargo, la llegada de los militares al poder, a punta de balas y pistolas y las profundas reformas económicas neo liberales, fueron motivo para empezar a cambiar en el país la mentalidad de casi todos los chilenos y que se reflejó para los evangélicos en los valores de solidaridad y comunión religiosa principalmente (Fediakova, 2013).

Y en los trabajadores minimizando el político-sindical y maximizando el individualismo, la competencia, el éxito profesional y la eficiencia al menor costo posible; valores que para los pentecostales y/o protestantes del país fueron adquiriendo casi en su totalidad y que en cierta medida terminó originando una nueva fuerza evangélica que Fediakova (2013) los denominaría como “el neo pentecostal", la cual expresa que:

> *“Después del cambio del modelo económico, y, en especial, después del término de la guerra fría, esta manifestación religiosa se consolida como una reacción a los complejos procesos de globalización y se manifiesta como un intento de reconstruir un nomos en el contexto global, en el cual las fuerzas históricas e institucionalizadas (partidos políticos, sindicatos, iglesias tradicionales) han perdido el monopolio de producir el “último sentido sagrado” y tienden a ser reemplazados por los espacios de creación valóricas alternativos”* (pág. 18).

Aquí comienzan a nacer los nuevos pentecostales, a los cuales se les incorporan nuevas formas de pensar y que para los antiguos pentecostales era repudiado, dado que atentaba con la verdadera doctrina religiosa de Cristo y que a su vez fue con el tiempo causa de separación y contraposición de la misma ideología pero mirado bajo diferentes paradigmas, dado que el nuevo pentecostal no era tan austero y más permisivo.

1.1.2. El neo pentecostal como fuente de cambio social

Como ya mencioné anteriormente, a partir de la década del 70 en adelante, la Iglesia Evangélica Pentecostal de Chile sufre violentos cambios, tanto en lo cultural, como en lo social principalmente, cambios que van a venir originados por la instauración de un nuevo sistema político, económico y social, el cual a simple vista se podría justificar como motivo suficiente para transformar la cultura de la sociedad chilena y que de la cual ninguna capa social estuvo ajena o no sería parte de dicho cambio y que tampoco sería el caso la Iglesia

Evangélica de Chile; cambio que se empezaría a producir en la arena política y que, por ende, afectaría al funcionamiento de la economía y el rol del Estado en el país (Fediakova, 2013).

Ahora bien, el surgimiento de los neo pentecostales comienza a partir de 1973 en adelante y se podría expresar como la renovación del movimiento pentecostal de antaño y que además se perfeccionaría con la incorporación del neo liberalismo y más tarde la globalización (revolución tecnológica) que afectaría al mundo entero, debido a querer formar parte o querer incorporarse a estos nuevos desafíos o cambios de vida, que se distinguían básicamente por querer tener un mayor compromiso con lo social y el Estado y no quedarse atrás en el conocimiento de las nuevas tecnologías, en otras palabras deja la marginalidad y la no conciencia del pentecostalismo antiguo, para ser un nuevo actor social y que significó quiebres y divisiones hasta el día de hoy en la forma de querer interpretar y de ver el mundo a través de este dogma cristiano, todo por un afán acérrimo de formar parte de manera presencial de esta nueva modernidad (Fediakova, 2013).

Hay que mencionar que éstos nuevos pentecostales formarían nuevas iglesias en Chile como por ejemplo; asambleas de Dios, iglesias de comunidades cristianas e iglesias de Dios, las cuales eran financiadas por misioneros extranjeros, contando con el apoyo directo de otros países (Fediakova, 2013).

Por otro lado, 1973 fue el año de un quiebre significativo, tanto del mundo social, como del movimiento pentecostal chileno, dado que en este periodo fue cuando las fuerzas sociales más dinámicas o que poseían más arrastre social como los trabajadores, estudiantes y evangélicos, se atrevieron a dar los primeros pasos para poder así lograr constituirse como un actor social independiente dentro del país (Fediakova, 2013).

Para esto, la Iglesia Evangélica necesitaría un reconocimiento, tanto político, como social, para así poder lograr ser una nueva fuente de opinión a considerar por el gobierno y la sociedad civil y que además podría servir como una fuente de apoyo o rechazo al régimen de Pinochet, debido a que éste estaba perdiendo apoyo en cierto modo por la Iglesia Católica en ese instante, circunstancia que acercaría por primera vez en Chile el mundo político, con el mundo evangélico, sumando el Te Deum de la Iglesia Católica, hasta la Iglesia Evangélica y dándole así con esto el nombre de Te Deum ecuménico (Fediakova, 2013).

El cual para la Iglesia Evangélica simbolizaba su mejor cercanía con el poder político, que le serviría como un acto de reconocimiento político por parte de la iglesia y un apoyo de una masa de creyentes en Dios más radicales, más austeras que poseían una mayor cercanía con Dios mediante la fé y proveniente de los sectores más marginales del país por parte del régimen (Fediakova, 2013).

Como ya expresé anteriormente, la incorporación del neo liberalismo por parte del régimen de Pinochet en el país, se generó un importante cambio en la convicción de vida de los

pentecostales y su manera de mirar y de participar en el mundo, lo cual generó muchas dudas y confusiones para gran parte del mismo movimiento:

> *"La creciente individualización de la sociedad, el rompimiento de las relaciones políticas y societales tradicionales, la introducción de valores de competitividad, la eficiencia y el éxito de acuerdo a los esfuerzos emprendidos han producido cierta afinidad entre la ideología neoliberal y el enfoque individualista que hacía la doctrina pentecostal a la problemática de salvación y la liberación del pecado. Por otra parte, en Chile se generó cierta contradicción entre la "ética neoliberal" individualista y los tradicionales valores de paternalismo, comunitarios y solidaridad social, aumentando la cantidad de personas confundidas, desorientadas, privadas de los lazos tradicionales de participación y de amistad"* (Fediakova, 2013, págs. 26-27).

Éste nuevo movimiento pentecostal por así decirlo, tuvo como uno de sus principales hechos o acciones que desarrolló desde comienzos de los años 70, el establecer el inicio de un acercamiento entre el mundo evangélico, con el mundo político, un acercamiento que para los más ortodoxos del pentecostalismo no fue y nunca ha sido aceptado por la verdadera doctrina de Cristo; ya que aseguran que la política genera poder y ambición de obtener lo material que ofrece el mundo, y que al final termina corrompiendo el corazón del hombre (Fediakova, 2013).

Ahora bien, durante las dos décadas venideras gran parte de éstos nuevos pentecostales fueron generando mejores condiciones de vida material, dejando así de lado o saliéndose definitivamente de la marginalidad que lo caracterizaba antaño, principalmente porque las normas éticas del pentecostalismo como el trabajo disciplinado y responsable, el ahorro asociado a la nueva dinámica de progreso social que imponía el neoliberalismo y por último aquella flexibilización de la doctrina un poco más permisiva dejando así detrás la prohibición a la adaptación de los creyentes de incorporarse al desarrollo del país y alcanzar nuevos desafíos económicos (Fediakova, 2013).

Lograron finalmente, que el nuevo evangélico en cierto modo tuviera un mejor éxito, tanto económico, como personal y que muchas veces lograron trasladarse de sitios rurales o marginales a vivir en los barrios de prestigio social más alto de las ciudades donde se asentaban; además los evangélicos comenzaron a enviar a sus hijos a la universidad, algo que estaba prohibido y era inalcanzable para décadas anteriores, lo cual trae como consecuencia el mejoramiento del estatus económico ya mencionado antes, dado que las iglesias evangélicas se van llenando de fieles profesionales como ingenieros, profesores, arquitectos, abogados, médicos, etc. (Fediakova, 2013).

Es importante destacar que este fenómeno fue significativo y súper importante para el nuevo pentecostal, dado que el hecho de enviar a los hijos a la universidad o más que eso el acceso a la educación formal laica, antes era signo de una actividad mundana que para los antiguos pentecostales podía producir cuestionamientos por parte de los fieles por la doctrina enseñada, lo cual finalmente podía terminar en des interés por continuarla o impartir malas prácticas en la iglesia o simplemente dejar de participar; sin embargo, nada de eso se produjo, sino más bien lo que resultó finalmente fue que se impartiera o se generara un nuevo campo de intelectualidad religiosas entre los pentecostales, los cuales

quisieron en cierto modo dejar de tener esa visión tan tradicional desde la iglesia en cuestión hacia la sociedad misma, proponiendo políticas alternativas y modernas de desarrollo de influencias espiritual o evangelización, a través de la creación de sus propios medios de comunicación, centros de estudios y universidades e institutos (Fediakova, 2013).

No obstante esto, además surgen los conflictos generacionales referentes entre las diferentes formas de pensar entre los jóvenes y los viejos fieles de la iglesia, lo cual queda bien especificado en la siguiente cita:

> *"Los jóvenes buscan maneras de superar el autoritarismo del pastorado viejo, anticuado y vitalicio, exige una mayor inserción de los pentecostales a la sociedad y un mayor compromiso con el quehacer nacional. Para la nueva generación, no es la expansión numérica de los pentecostales, la pureza ritual lo que tiene que estar en el centro de la preocupación de la iglesia, sino el crecimiento de su importancia espiritual y social en la sociedad, su aporte al tratamiento de enfermedades espirituales y sociales del país. Dentro de la juventud pentecostal se está elaborando la conciencia de que los problemas que tienen los evangélicos y el resto de la sociedad son comunes y el trabajo cristiano se desarrolla, por lo tanto, en colaboración con distintas instituciones políticas, sociales, religiosas del país, incluyendo la Iglesia Católica"* (Fediakova, 2013, págs. 28-29).

Debido a éste fenómeno, ese nuevo rol como protagonista dentro de un escenario nacional de los nuevos pentecostales o más bien de la Iglesia Pentecostal de Chile generó una creación y posterior masificación de una mayor conciencia social por parte de ellos, lo cual a su vez como resultado los condujo a querer incorporarse más y de mejor forma a trabajar con el mundo político; resultado de esto fue que empezaron a participar en trabajos de candidaturas y campañas políticas, tanto de los mismo fieles, como de políticos externos a la iglesia y que les ofrecían trabajos en equipos y mejoras en las propias iglesias (Fediakova, 2013).

Por otro lado, volviendo en cierta forma al comportamiento propio del neo pentecostal es que su organización (iglesia) y la estructura interna en cuanto se refiere a sus modos de actuar en momentos de alabanzas y comportamientos en general, son aún menos formales e institucionalizadas que las pentecostales tradicionales, por ejemplo en las ceremonias religiosas se pueden apreciar características como el uso de instrumentos musicales eléctricos, además se pueden apreciar ciertas similitudes en las interpretaciones de coros e himnos religiosos, con los evangélicos afroamericanos de EE.UU, principalmente en su nivel de expresividad y energía emocional más significativas, tales como el uso de manos para aplaudir constantemente y movimientos de cuerpos, los cuales son más visibles y que a su vez los hacen más participes y más entregados a sus emocionalidades o estados de alegría del momento (Fediakova, 2013).

Ahora bien, estos cambios internos que se produjeron en las nuevas iglesias pentecostales, fueron también porque los neo pentecostales son productos de iglesias misioneras tales como las asambleas de Dios que llegaron al país a partir de la segunda mitad de la década de los 80, gente que además eran jóvenes hasta 45 años como máximo, la mayoría eran profesionales y por último se podían encontrar con gente que provenían del mundo político

inclusive como ex militantes de los partidos socialistas y comunistas y que además formaban permanentes labores sociales, tales como la mantención de escuelas, centro de rehabilitación de drogadictos y hogares de ancianos, entre otros (Fediakova, 2013).

Destacar además, que una forma de interpretación y clasificación que le denominó Fediakova (2013), en su libro *"Evangélicos, política y sociedad en Chile"* a estas dos visiones de mundo, pero bajo un mismo dogma, es que a los pentecostales ella los clasificó en "protestantismo endógeno" y "protestantismo misionero", los cuales se diferenciaban básicamente en el financiamiento, administración e instauración de doctrinas cruciales de enseñanzas, las primeras que eran propias de la época de la marginalidad del pentecostalismo o simplemente proveniente y ayudado por el pentecostalismo histórico o nacional del país, mientras que el misionero tenía que ver más con el movimiento neo pentecostal, dado que su incorporación fue completa y su financiamiento era proveniente de países externos, tales como EE.UU y Canadá principalmente y que debido a sus nuevas doctrinas, se convirtieron en cruciales como medio de complemento con el nuevo sistema económico que se estaba impartiendo en Chile; para establecer los cambios que produjo este movimiento en nuestra sociedad (Fediakova, 2013).

En virtud de esto, el éxito económico que empezaron a obtener los neo pentecostales, se podría interpretar de dos formas, en primer lugar compartiendo con Epinay (2010) cuando acude a la tesis de Weber (2004) que tomaría en el siglo XIX en Europa en su libro *"La ética protestante y el espíritu del capitalismo"* cuando menciona que "el protestantismo es la causa del capitalismo moderno" (pág. 63); es por una parte mencionar que en el mundo moderno el protestantismo se pudo complementar muy bien con el capitalismo, lo cual le dio a éste último una idea de formas correctas de cómo actuar por parte de los fieles para poder superarse y tener éxito económico y espiritual a través de la responsabilidad, la perseverancia y competencia, entre otras cosas y en segundo lugar son provenientes del protestantismo como dogma religioso, pero que sirvieron para desarrollar la expansión del capitalismo y su ambición de acumulación de riquezas (Weber, 2004).

No obstante esto, se expresaría con más exhaustividad en Chile con la llegada del neo liberalismo, el cual les sirvió como una fuente de aprovechamiento de superación, tanto espiritual, como material, pero con la convicción por parte de ellos a modo de respuesta a sus peticiones y buenos comportamientos en señal de obediencia a Dios; "Dios provee al que se lo pide y hace su voluntad" (Biblia, 1960, pág. 1477).

Aunque para esto, el neo pentecostal como ya lo había expresado antes tuvo que cambiar en cierto modo su austeridad del protestantismo histórico y poder ser más flexible y permisivo en algunas cosas (Fediakova, 2013).

Para Weber (2004); era en cierto modo un complemento de los protestantes entre ir a la búsqueda de la perfección espiritual, que se presentaba como un don divino, a través de una predestinación o una elección de Dios a un conjunto de hombres desde el momento que se formaban en el vientre de su madre y que están destinados a buscar una respuesta solida

frente a este hecho, que además se manifestaba con la bendición de Dios en lo material producto de la creación de una mentalidad económica principalmente, formando así una ascesis o en otras palabras un espíritu del capitalismo.

Para este caso la pregunta que se hace Epinay (2010): "¿Conduce el ascetismo protestante a la formación de un pequeño capital; o conduce simplemente a un empleo más inteligente del salario?" (pág. 94) es bastante decisora, refiriéndose a la ascesis de Weber (2004), producto de la formación de un espíritu de empresa o de ambición y superación que se genera en los protestantes como medio para llegar al éxito económico y espiritual:

> *"Esto además es sinónimo de controversias para muchos fieles, dado que por un lado hablan que han habido muchos que cuando se convertían a Dios muchos eran borrachos y vagabundos y otros personas o familias muy pobres; sin embargo, estando en los caminos de Dios pudieron salir de la pobreza y ahora muchos son personas con mucho dinero o empresarios exitosos"* (Epinay, 2010, pág. 93).

No obstante esto, la controversia surge cuando expresan que son bendiciones de Dios, pero según Epinay (2010) además: "el dinero corrompe, es producto del amor a lo material del mundo y lo que está en el mundo es del diablo porque además sigue a la incredulidad y la ambición al poder terrenal" (pág. 96).

Esto además se presenta en la incorporación o un acercamiento a la política, lo cual para el neo pentecostal fue un paso que se materializó masivamente hasta nuestros días. Y éste paso al éxito de los pentecostales además se podría cuestionar como un producto de Dios y sus buenas obras, debido a que como lo expresa Epinay (2010) y Fediakova (2013), pueden ser solo coincidencias de decisiones políticas, las cuales fueron implementadas con el propósito de mejorar el desarrollo del país y que por su parte ellos fueron justamente una parte de éste conjunto de ciudadanos beneficiados por la instauración de un nuevo sistema económico y social que va ir en búsqueda del éxito para los más necesitados y que lograron formar parte de un proceso de modernización que se originó a partir de los años 60 en Chile.

Para terminar, los neo pentecostales hoy en día, pertenecen en su gran mayoría a la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, la cual es la principal abastecedora de este movimiento y están en una constante lucha de querer consolidar esa tan anhelada consideración social o reconocimiento político, lo cual se terminaría convirtiendo en uno de sus principales objetivos y lo que ha significado generar en sus iglesias una creciente ambición de formar parte del mundo político por parte de sus principales autoridades, aprovechando así el alto número de jóvenes profesionales e intelectuales que han ido formándose en estos últimos años; pastores y predicadores que están en un constante aprendizaje teológico cada día más personal y exigente; sin embargo, no toda la gama de pastores pentecostales han compartido la idea de generar una posible alianza con el mundo político o simplemente formar parte de ellos, pero de igual forma casi la mayoría de sus fieles están con el convencimiento de que esto le haría bien a la iglesia (Fediakova, 2013).

Para lo cual se puede demostrar en el siguiente cuadro que en los últimos años el factor educacional ha sido muy importante entre los neo pentecostales, para poder pasar de una posición austera a una más permisiva frente a la política.

Cuadro Nº 1: Porcentajes de evangélicos y su nivel de educación

Edad	Nivel de educación			Total
	Educación Básica	Educación Media	Educación Superior	
Jóvenes	5,7%	50,3%	44,0%	100%
Adultos	19,6%	49,0%	31,3%	100%
Mayores	57,9%	32,1%	10,0%	100%
Total edades	18,5%	47,7%	33,8%	100%

Fuente: (Fediakova, 2013, pág. 182).

En el cuadro Nº1 se puede observar el progresivo aumento que ha existido en los últimos años entre los pentecostales más jóvenes y adultos referente a la tasa de escolaridad de nivel medio y superior que poseen, ya que es muy mayor comparada con la tasa de escolaridad de nivel básico que existe actualmente, lo cual se ha dado principalmente en el sector etario más joven y puede significar que el nivel de deserción escolar entre los hijos de los pentecostales ha ido disminuyendo considerablemente, y que por otro lado ha ido aumentando cuantiosamente el nivel de convencimiento de seguir estudiando hasta ser un profesional (Fediakova, 2013).

Y que finalmente se transformaría en una posible causalidad de fomentar el interés en el neo pentecostal de participar en política. Sin embargo, todavía hay muchos pentecostales que se oponen y que siguen diciendo que sería una atrocidad, una traición a la sana doctrina de Cristo, dado que la política es profana, llena de corrupción y mentiras y que está gobernada por el diablo quien es el que ensucia las mentes de los hombre (Epinay, 2010).

1.1.3. Evangélicos en Chile desarrollo de un acercamiento con la política

1.1.3.1. Época de la dictadura militar

Como ya he mencionado anteriormente, a partir de los años 70 en Chile surge una importante idea por parte de los nuevos pentecostales de querer integrarse o afianzarse con la política, debido a querer buscar un mejor reconocimiento a nivel nacional, el cual sea con derechos propios y que pueda tener en estricto rigor una representación, tanto parlamentaria, como ministerial en todos los gobiernos de turno:

> *"Esta búsqueda de la consideración social, tendencia latente en todo movimiento desde el movimiento mismo en que obtiene una primera consagración: la del número, se expresa también al nivel político, en cierto números de casos y ya se han sugeridos objetivos precisos por algunos superintendentes, como por ejemplo, la alianza entre corporaciones, para elegir un Diputado o un Senador, un pacto con un partido político o la creación misma de un partido, etc."* (Epinay, 2010, pág. 298).

Aunque el contenido de esta cita de Epinay (2010), a fines de los años 60 y comienzos de los 70 no diera resultado en cierto modo por una gran oposición de pastores que existían para ese entonces, los cuales se podría decir que eran o representaban ya casi a las últimas

generaciones del protestantismo histórico o marginal, se puede observar que ya para ese entonces ya estaban los primeros deseos de un posible acercamiento más concreto o una primera alianza entre estos dos mundos que si bien pueden ser opuestos en sus ideologías, pueden ser paralelos en muchos otros casos, como por ejemplo; por un lado en el arrastre de masas populares, lo cual puede significar un número importante de votantes adscritos o simpatizante para poder elegir una candidatura política en algún momento de la historia; y que además significaría una forma de revolución dogmática, producida en cierto modo por la modernidad, la cual sería un importante paso para la Iglesia Evangélica Pentecostal de Chile.

> *"El acercamiento de las iglesias evangélicas pentecostales con el poder político tuvo como consecuencia la superación de la marginalidad institucional y generó las esperanzas para obtener el liderazgo espiritual en la competencia con la Iglesia Católica. Como resultado, se produjo el aumento del estatus político y jurídico de las iglesias evangélicas, la consolidación de su institucionalidad, con el manifiesto liderazgo de la Iglesia Metodista Pentecostal, junto con el crecimiento de ambiciones políticas y sociales"* (Fediakova, 2013, pág. 27).

Y por el otro lado, por primera vez el pentecostalismo evangélico chileno dejó de ser el "mundo aparte", rompió su aislamiento y trató de encontrar su propio espacio en el escenario sociopolítico nacional (Fediakova, 2013).

A partir del golpe de estado de 1973, el general Pinochet le garantiza al pueblo chileno que bajo el rompimiento de un régimen totalitario, marxista-soviético y ateo, a través de una acción militar vigorosa, la libertad religiosa y de culto estaría garantizada, lo cual debiera facilitar el apoyo total e incondicional por parte de las instituciones religiosas hacia el nuevo gobierno, las cuales poseen una gran capacidad legitimadora; no obstante, la iglesia tanto, católica, como evangélica, tendrán que ser actores presenciales y activos para resguardar y fortalecer el orden en la sociedad chilena, previniendo la exaltación y los actos subversivos que vayan en contra del nuevo poder político institucional establecido (Lagos, 1988).

Para esto, fue súper enfático cuando declaraba que en Chile se respetaría toda libertad de culto que vaya en favor de preservar la moral y las buenas costumbres; sin embargo, combatiría toda acción de manifestación que provoque el desorden público e ideologías como el marxismo materialista que ataca la libertad espiritual y que va en contra de los principios cristianos:

> *"Pero el respeto a una plena libertad religiosa se relaciona con el anti marxismo militante del gobierno militar, que sostiene; "seria anacrónico o ciego querer preservar los fundamentos libertarios y cristianos de Chile y sostener al mismo tiempo que no es indispensable actuar combativamente contra aquel (el marxismo soviético), que constituye una desfiguración consciente, metódica e integral de cada uno de los principios cristianos", cuando el general Pinochet habla, ejerciendo el poder militar, es Chile el que habla"* (Lagos, 1988, pág. 85).

Aquí se manifiesta por parte del régimen autoritario de Pinochet, que la religión evangélica y específicamente los pentecostales estarán en una buena parada de protección frente a lo que se pueda avecinar, en el sentido proteccionista por parte del Estado hacia ellos. Además deja la puerta abierta para que el movimiento pentecostal pueda ser partícipe del gobierno militar, como un agente de cooperación de la libertad cristiana occidental, permitiendo con

esto en cierto modo un posible acercamiento a futuro que pueda ser completo de participación y reconocimiento político y social de la Iglesia Evangélica de Chile con la política (Lagos, 1988).

Un punto muy importante que recalca mucho el general Pinochet, luego de haber generado el golpe militar de 1973, justificándose con las iglesias evangélicas principalmente, tanto internacionales (bautistas) que visitaban el país en ese entonces, como las propias iglesias evangélicas (pentecostales) nacionales, fue que él mencionaba que su intervención militar fue para ir en ayuda de la fé cristiana en Chile, es decir, salvándola de una posible pérdida de la espiritualidad que posee el hombre, para cambiarla por la materialidad marxista, que para Pinochet estaba totalmente en contra de la existencia de Dios y que podía terminar con una posible exterminación de la libertad de culto y posterior expulsión de los cristianos del país, lo cual para él podría haber sido aberrante e intolerable (Lagos, 1988).

Una de las declaraciones que hiso en ese entonces el general Pinochet al diario la tercera en una visita de una iglesia bautista de EE.UU fue:

> *"El gobierno de Chile, representado en mi persona, ha querido estar presente para saludarlos y exponerles algunas ideas relacionadas con aspectos espirituales y evangélicos. Ustedes deben saber que el movimiento del 11 de septiembre fue especialmente dirigido a salvar la parte espiritual del país, porque estábamos cayendo en el marxismo materialista, donde se pierde lo más grande que tiene el hombre, que es la parte espiritual. Es así que quien analiza el pronunciamiento militar de 1973 y estudia casualmente como se produjo, llega al convencimiento de que allí estuvo presente la mano de Dios"* (Lagos, 1988, págs. 89-90).

Con ésta declaración que manifestó el general Pinochet y entre otras, se puede inferir, además que él también es un creyente en Dios, lo cual facilitaría mucho el proceso y desarrollo que se empezó a generar entre una participación o relación entre la política chilena con la Iglesia Evangélica Metodista Pentecostal de Chile principalmente (Lagos, 1988).

Uno de los primeros acercamientos entre estas dos instituciones fue el que se iba a producir por primera vez durante el primer Te Deum del gobierno de la Unidad Popular, el cual a petición del Presidente Salvador Allende al Cardenal Raúl Silva Henríquez, le manifestara que invite a diversas iglesias cristianas y de la comunidad Israelita de Chile; convirtiéndose así en Te Deum de carácter ecuménico, debido a la diversidad de creencias religiosas en un mismo lugar y todos con la finalidad de dar gracias a Dios por la patria (Lagos, 1988).

Ahora bien, en lo que respecta a esta celebración eclesiástica en sí de carácter oficial, existen en cierto modo dos tipos de interpretaciones o visiones referente a su finalidad, por un lado está la interpretación valórica que le da la Iglesia Católica de Chile al Te Deum ecuménico como acto eclesiástico oficial y de carácter tradicional que se debe más como una acción protocolar recordatoria de la independencia nacional, mientras que por el otro lado está la visión o interpretación por parte de la Iglesia Evangélica de nuestro país, la cual se refiere principalmente a dar gracias a Dios por la patria libre, en la cual hay libertad de culto (Lagos, 1988).

Por otra parte, en diciembre de 1974 se agrupan algunas iglesias evangélicas, de las cuales la mayoría eran pentecostales para declarar públicamente su apoyo y adhesión al gobierno militar y que además dan paso a la creación de un organismo que llamaron al año siguiente "Consejos de Pastores de Chile", pero cuyo principal objetivo sería combatir el ecumenismo y a la Iglesia Católica (Lagos, 1988).

Debido a esto, los evangélicos que ya estaban convencidos por querer ser reconocidos por los gobiernos de turno y bajo una fuerte pugna con la Iglesia Católica, realizan en 1975 su primer Te Deum evangélico en su propia iglesia catedral que habían terminado recientemente de construir en el sector de Jota Beche con la Alameda en la comuna de Estación Central de Santiago (Lagos, 1988).

Se podría decir dadas las circunstancias que vivió el país durante el golpe militar y quiebre de la democracia, que la Iglesia Evangélica Metodista Pentecostal no quedó exenta de este acontecimiento político, económico y social, dado que fue una comisión de pastores, los cuales, fueron a La Moneda a agradecerle a la Junta Militar por el acto que habían presenciado de terminar de forma brusca el gobierno anterior, el cual los evangélicos tampoco compartían su ideología y legitimidad:

> *"Los actores social-religiosos entienden el golpe de Estado como respuesta necesaria a un proceso de destrucción del país generado por los "sectores politiqueros". Ellos apoyaran las iniciativas de "paz y concordia" que unifiquen "las fuerzas de los trabajadores" y de los chilenos"* (Lagos, 1988, pág. 127).

Aunque la Iglesia Evangélica tomó el golpe militar como algo que era necesario, muchas familias cristianas también sufrieron las acciones represivas generalizadas por los militares, lo cual generó mucha confusión entre los líderes de las iglesias, dividiéndose en materias tal vez políticas en que unos eran acérrimos fieles de la dictadura, mientras que otros decidieron ir en ayuda de los perseguidos por el régimen Pinochetista (Lagos, 1988).

No obstante esto, los líderes evangélicos se vieron en la necesidad de entregar sus opiniones y plantearles a la junta militar además la necesidad de autorizar por parte de esta, algunas prácticas que empezarían a ejercer los evangélicos que vayan en ayuda, en cierto modo de apaciguar algunas de las consecuencias dramáticas que se están manifestando en el país por la nueva situación política imperante (Lagos, 1988).

Ahora bien, este acontecimiento fue un hecho muy significativo para que la Iglesia Evangélica de Chile en general, tuviera una cercanía y más aún un fiel complemento con el tema político de la época, dadas las condiciones que el país estaba pasando principalmente y que además fue un impulso para que los pentecostales continuaran su rol en la política por lo que durase toda la dictadura militar y posteriormente con los gobiernos en democracia. Debido a esto, los líderes evangélicos en una de sus peticiones que en ése momento le hicieron a la Junta Militar fue promover la reconciliación y/o reconstrucción social.

> *"Promoción de la reconciliación, programas de reconstrucción nacional, atención a refugiados políticos extranjeros residentes en Chile, colaboración a la paz civil (defensa de los derechos humanos) y mantención de la libertad religiosa y por últimos aportes a la nueva constitución nacional"* (Lagos, 1988, pág. 130).

Estos planteamientos, se pueden interpretar que los pentecostales a pesar de apoyar el golpe de igual manera rechazaban la forma brusca con la cual actuaban los militares con el pueblo chileno, el afán de ir erradicando el marxismo y a sus seguidores del país, de lo cual fue motivo inverso para su participación en éste nuevo gobierno, dado que por un lado querían y deseaban erradicarlo (marxismo), por el otro no a precio de sangre, (acto por el cual duraría 17 años) sino que a través de la paz ; y debido a esto poder así ir en ayuda de las personas que sufrirían violaciones a los derechos humanos (Lagos, 1988).

Sin embargo, los motivos más importantes de apego al gobierno militar, seguirán siendo el combate por el ateísmo marxista y el de desplazar de posiciones privilegiadas e históricas al enemigo tradicional, que es la Iglesia Católica (Lagos, 1988).

Aunque se podría decir que son demandas del mundo evangélico propias al periodo establecido, pero que sí fueron motivos suficiente y significativos como puntapié inicial para que los evangélicos entraran a la política o que formaran parte de un proyecto político, aunque fuera en un régimen autoritario (sin embargo, terminada la dictadura la Iglesia Evangélica se enfrentaría a otro escenario para poder analizar en cierto modo su continuidad en la política, pero ahora con los gobiernos democráticos). Debido a esto, se puede decir que la dictadura militar trajo consigo un proyecto político autoritario, el cual fue una oportunidad, tanto para la Iglesia Evangélica chilena, como para la política, un factor de complemento entre una y la otra (Chacón & Lagos, 1986).

> *"El proyecto político autoritario ha venido a reforzar las tendencias no racionales del comportamiento político, al enfatizar categorías de carácter religioso en su accionar. El proyecto mismo es presentado como un acto de salvación, de intervención divina y de inauguración de un nuevo amanecer"* (Chacón & Lagos, 1986, pág. 19).

No obstante; se le da en cierto modo una interpretación más apocalíptica y/o milenarista a ésta intervención militar y se presenta como un acto de respuesta bíblica entre una lucha milenaria entre el bien y el mal, la cual terminaría salvando a la religión cristiana en Chile (Chacón & Lagos, 1986).

Entendiendo por milenarismo "a la expectación de un reino milenario de Cristo en la tierra, el cual ha de preceder al juicio final" (Chacón & Lagos, 1986, pág. 13).

En este sentido, bajo éste concepto se deduce que aquí entra en juego una fuerza divina, la cual está en una constante lucha por el cosmos entre el bien y el mal eliminándole así la responsabilidad personal y social a los militares y atribuyéndosela a un paradigma religioso de esta naturaleza (Chacón & Lagos, 1986).

Ahora bien, a mi parecer creo que tomando la lógica de Chacon & Lagos (1986), la intervención de los militares como medio para recomponer un orden social, económico y político que se estaba rompiendo y la posterior incorporación de la Iglesia Evangélica a la política, bajo esta perspectiva se puede llegar a la conclusión de que aquí está en juego la predestinación o el determinismo religioso, las cuales entran o se hacen presentes siempre que las fuerzas del mal (marxismo), amenazan o irrumpen a las fuerzas del bien

(cristianismo), como una acción de rescate por un mandato divino y que a través de toda la historia estarán en un constante enfrentamiento (milenarismo).

Para entenderlo de mejor forma el proyecto político militar viene a impregnarse en la política chilena como un carácter religioso para establecer el orden; sin embargo, al mismo tiempo realiza lo que expresa la siguiente cita: "impide a la política realizar su papel asignado como actividad racional que busca el compromiso dentro de un orden compartido por los diferentes segmentos de la sociedad" (Chacón & Lagos, 1986, pág. 20).

Otra forma de interpretación de éste fenómeno en Chile sería por ejemplo; el autoritarismo militar, el cual traería consigo algunas consignas religiosas, con la finalidad de imponerse a un sistema político que ya no daba abasto y que estaba cayendo en un profundo abismo, con una justificación de salvaguardar a la religión cristiana (occidental), frente al ateísmo marxista y que con el discurso de ir en ayuda de la conservación de la moral, los valores religiosos tradicionales de la sociedad, promulgar la libertad frente a un sistema totalitario y hacer entender que es el único camino de salvación para el país, el cual finalmente lograría imponerse, ocupando un lugar y ser aceptado por casi todos los chilenos; de la misma forma que se han impuestos algunos regímenes autoritarios fundamentalistas por ejemplo del medio oriente de países como Irán y Siria, entre otros (Chacón & Lagos, 1986).

Hay que destacar que con la llegada de las fuerzas armadas al gobierno, los sistemas de partidos políticos se terminan; dado que Pinochet pensaba que la política partidista era la que rompía la verdadera democracia, ya que sus ideologías eran agresivas y respondían a una politización de izquierda proveniente del comunismo o el imperialismo Soviético, por ende no se podía permitir que estos tipos de partidos políticos siguieran funcionando porque dañarían al cristianismo por el hecho de que lo tratarían de unificar con el materialismo dialectico (Chacón & Lagos, 1986).

1.1.3.2. Época de la Democracia

Llegada la democracia, a partir de los años 90 en adelante se podría decir que la participación del mundo evangélico en la política se intensificó, con los primeros intentos de formar un nuevo partido político y a su vez presentar su propio candidato presidencial (1995-1999), lo cual obliga en cierto modo a la sociedad civil a considerar y denominar a éstos grupos de evangélicos, que siguen en un constante crecimiento, como un actor político emergente en el nuevo escenario nacional, el cual tendrá autonomía, una clara consciencia social y que poseen objetivos y demandas políticas muy intensas (Fediakova, 2013).

Para los políticos de ésta época los evangélicos pentecostales comenzaron a hacer una importante referencia, cuyas demandas e influencias que solicitaban tenían que ser escuchadas y posteriormente acogidas, hecho que se demostró en las últimas campañas presidenciales, en las cuales se han reunido candidatos presidenciales con las iglesias evangélicas pentecostales de Chile, con la finalidad de escuchar sus peticiones y demandas para tenerlas en consideración y a su vez les prometen eventuales respuestas que logren

satisfacerlos, pero a cambio de la obtención del voto por parte de los evangélicos (Fediakova, 2013).

> *"Desde principios de los 90 el pentecostalismo institucionalizado desarrolla las relaciones con el mundo político en tres formas principales: a través de intentos de constituir una identidad partidista propia, propia utilizando los partidos políticos existentes y colaborando con las autoridades de distintos niveles para el desarrollo de distintos proyectos sociales"* (Fediakova, 2013, pág. 54).

Hay que destacar que para los pentecostales, mejor aún para los neo pentecostales a diferencia del protestantismo histórico, poseen una visión religiosa más espontanea, la cual según ellos es conducida por el *"espíritu santo"* y no por algo que está predeterminado o escrito en un libro, lo que quiere decir, en estricto rigor que para los nuevos pentecostales su participación política la toman a modo de conveniencia más que a modo de principios cristianos ya establecidos, lo cual los hace muchas veces dudar, cuestionarse y dividirse en sus mismas posturas, dado que muchas veces no han votado por candidatos presidenciales conservadores o con valores exclusivamente cristianos, sino que han votado por candidatos que tengan más convicción en escuchar y tomar de mejor forma las demandas que ellos proponen al mundo político, independiente su creencia religiosa o creencia en Dios y debido a este fenómeno el mundo evangélico no se identifica en su totalidad con una misma postura o ideología política, ya que muchas veces ven las experiencias que han tenido estos partidos políticos con el mundo evangélico y su grado de compromiso que poseen al instante (Fediakova, 2013).

Ahora bien; otra causa de querer participar y de incorporarse definitivamente en las candidaturas, tanto presidenciales, como de parlamentarios, alcaldes o concejales por parte del mundo evangélico a fines de los noventa en adelante, era también de quitarle de una vez la voz de iglesia chilena a la Iglesia Católica que poseía y que siempre ha poseído como principal institución cristiana del país frente al mundo político, visión o puntos de vistas que nunca ha compartido el mundo evangélico (Fediakova, 2013).

Un dato importante es el que se concretó entre los años (1995-1999) con el movimiento de Alianza Nacional Cristiana (ANC), quien sería declarado como el primer partido político evangélico de Chile, el cual tenía como principal objetivo en esa época; de presionar al gobierno para que aprobara la Ley de Igualdad Religiosa (Fediakova, 2013).

> *"Tras llegar a un acuerdo electoral y programático con Renovación Nacional, la Alianza presento 12 candidaturas evangélicas en las elecciones municipales de 1996, de las cuales salieron 4 concejales electos. En las elecciones parlamentarias de 1997 ANC no logró conseguir apoyo electoral de ninguno de los partidos y candidatos de la ANC por el distrito 20 de la Región Metropolitana sacó como independiente el 2,97% de votos. En 1999 la misma agrupación política trató de presentar al pastor pentecostal Salvador Pino como el primer candidato presidencial evangélico, sin embargo, tras darse cuenta sobre la inviabilidad de esta candidatura, transfirió su apoyo electoral a Joaquín Lavín"* (Fediakova, 2013, págs. 56-57).

Este acontecimiento fue para el mundo evangélico como un acto fallido, dado que no logró cumplir las expectativas planteadas por parte de ellos, principalmente por el bajo apoyo de votantes que obtuvieron en las urnas y que además no lograron convencer a ningún partido

político como apoyo electoral, el cual, además los perjudicaría más tarde para presentar su primer candidato presidencial; al pastor pentecostal Salvador Pino. Con esto, la ANC como partido político demostró su poca experiencia en política, manifestando su debilidad político-organizacional, la falta de unidad en el actuar entre los mismos líderes laicos-religiosos y la incapacidad integradora de la misma ANC (Fediakova, 2013).

A partir de ese momento en adelante los líderes evangélicos comienzan a centrar sus acciones en otras áreas tales como medios de comunicación, educación y capacitación de los mismos fieles con el principal objetivo de capacitarlos de mejor forma en materia política, dado que el mundo evangélico pentecostal requerirá de muchos años de preparación en esta área para obtener mejores frutos (Fediakova, 2013).

Una de las características fundamentales que ya he mencionado en el capítulo anterior es de que los neo pentecostales, frente a su interés en la política, sería su nivel de estudios el cual construiría en éstos sujetos una conciencia social más elevada en desmedro de los pentecostales clásicos; la cual haría al neo pentecostal con una capacidad de reflexionar sobre la actualidad y la historia ya sea a nivel mundial, como también a nivel latinoamericano o nacional, con una mejor capacidad de manejos de información, tanto en los medios de comunicación (páginas web, televisión y radio), como también en estudios no tan solo a nivel de pregrados universitarios, sino también con pos grados; con algunas maestrías y doctorados y con reconocidos escritos publicados, como revistas y libros o participando de charlas, seminarios y foros, tanto en universidades nacionales, como internacionales a nivel latinoamericano (Fediakova, 2013).

Un punto a destacar, estableciendo este desarrollo del mundo evangélico relacionado con la política chilena; es que en los últimos 15 años los cristianos o mejor aún la Iglesia Evangélica, quizás no ha podido ser aun un actor esencial y protagónico en la clase política chilena así como lo sigue haciendo la Iglesia Católica, a pesar de que siempre la Iglesia Evangélica ha querido quitarle ese protagonismo y que no ha podido aún; quizás por sus diferencias dogmáticas que han sido cruciales para esta tan esperada unión y consolidación entre estos dos mundos, lo cual yo creo que su compatibilidad no es perfecta y nunca lo podrá ser, sino que solo en algunos temas como por ejemplo los valóricos y/o demandas reivindicativas, tales como el derecho a la Ley de Libertad de Cultos; dado que aun en los pentecostales y más aún en los neo pentecostales existe un casi profundo rechazo a la participación de ellos en partidos políticos o campañas de candidaturas políticas, ya sean presidenciales, parlamentarias, alcaldías, entre otras; debido a que la gran mayoría manifiesta que este mundo (político) está corrompido y sucio (Fediakova, 2013).

Sin embargo, la otra parte dicen que es necesario que los evangélicos se incorporen para que se limpie de una vez y para que podamos vivir en una sociedad mejor; ahora bien, la diferencia está con los años anteriores que hoy en día para muchos está permitido hacerlo, con la finalidad de erradicar la política corrupta, algo que antiguamente era impensado, por el hecho de que la política era mirada prácticamente como algo profano, hereje y satánico (Fediakova, 2013).

> *"Según la percepción de los evangélicos conservadores, con el restablecimiento de las libertades políticas el relativismo valórico se propagó demasiado, lo que les lleva a cuestionar a esta democracia que lleva hacia la liberación del campo ético, lo que califican de "falta de moral" en la sociedad. Es por eso que los evangélicos sostienen que la religión es capaz de aumentar el nivel ético de la política, al igual que la mayor ocupación de los cargos públicos por los cristianos"* (Fediakova, 2013, pág. 110).

Con esto, vuelvo a reiterar que el evangélico neo pentecostal hoy en día no se podría considerar como apolítico, por varias razones, por ejemplo ellos son muy responsables en ejercer sus derechos cívicos como el sufragio entre otras cosas, sino que solo vive gran parte de su gente en un mundo despolitizado, lo que no lo convierte en un hombre sin consciencia social, sino más bien en un hombre preocupado por querer intervenir en las necesidades que posee la sociedad, pero no a través de la politiquería o política partidista, sino más bien a través de trabajos comunitarios con roles exclusivamente sociales, como proteger o ir en ayuda de los necesitados, a través de programas de intervención social generadas por el gobierno, las cuales les entregan a ellos herramientas económicas satisfactorias para poder llevarlas a cabo (Fediakova, 2013).

No obstante, estas acciones se generan más en iglesias donde existen fieles más jóvenes y con mayores niveles de estudios, debido a que estos son los que están más informados en estos tipos de problemáticas y a su vez están más abiertos y dispuestos a querer combatirlos o simplemente querer curarlas (Fediakova, 2013).

En la actualidad, el mundo evangélico pentecostal posee una visión más amplia, permisiva e informada de lo que sucede en la sociedad, la cual corresponde a los grupos que van en rango de edad de los más jóvenes; generación nacida en democracia y que además es casi en su totalidad más educada, con un mayor nivel cultural y por ende profesional. Es un choque generacional significativo en el mundo evangélico chileno, entre los nacidos y vividos durante la dictadura versus ésta generación de jóvenes nacida en democracia y que es transversal en la sociedad, es decir, que no solo son los jóvenes que comparten un credo religiosos cristiano, sino de todas las capas sociales, que gracias a que poseen una mayor educación, no tienen miedo de quebrar normas y leyes establecidas por la dictadura o simplemente tratar de obtener un conocimiento más elevado de análisis para intentar de ver a lo sagrado desde una perspectiva más tolerante y romper un poco con los esquemas tradicionales y/o más conservadores, que no permiten tener una mayor disposición y convicción por parte del mundo evangélico para trabajar más ligados o juntos con el mundo político (Fediakova, 2013).

1.1.4. El Te Deum ecuménico como principal instancia de mediación con la política

1.1.4.1. Antecedentes preliminares

La Constitución Política de 1833, consagró a la Iglesia Católica como religión oficial del Estado chileno; por ende, el catolicismo-romano, es la religión oficial hasta 1925, situación que va a influir decisivamente en el desarrollo de los acontecimientos a través de gran parte del siglo XIX y principios del XX (Gonzalez, 2016).

No obstante, el primer quiebre al oficialismo católico es la Ley Interpretativa de 1865, que se refiere al régimen de unión entre la iglesia y el Estado, a su oficialismo, y a la tolerancia debida a otros cultos no católicos (Lagos, 1988).

Ahora bien; la Constitución Política de 1925, fue la que separó del Estado a la Iglesia Católica, Apostólica, Romana, poniendo fin a más de un siglo de oficialismo religioso y de hegemonía, aunque solo en el formalismo legal. Sin embargo, esta nueva constitución más allá de la importancia de la separación entre Iglesia-Estado, no varió de manera significativa la calidad jurídica de las iglesias ni tampoco terminó con el protagonismo legítimo y oficial de la Iglesia Católica que posee frente a los diferente gobiernos de turnos del país (Lagos, 1988).

Por otro lado, el Código Civil publicado en los años 50, creó la figura jurídica de las Corporaciones de Derecho Privado sin fin de lucro, que fue el argumento anexo utilizado por las minorías religiosas especialmente evangélicas y protestantes, para obtener una insípida legalidad (Lagos, 1988).

La adopción de la llamada Constitución de 1980, impuesta por el régimen militar, no intervino de manera destacable el tema religioso consolidando, por tanto, la separación Iglesia-Estado, proveniente de la Constitución de 1925. (Lagos, 1988).

Debido a esto, se podría decir que en la historia de Chile no hay muchas dudas respecto al hecho de que la sociedad fue organizada sobre la base de un cristianismo católico-romano de contrarreforma, lo cual generó que la comprensión de lo religioso se identificara con el ideario político (Lagos & Chacón, 1987).

Desde el regreso de la democracia en 1990, la Iglesia Evangélica comenzó a experimentar un nuevo proceso de reconocimiento y protagonismo en nuestro país, la cual lograría con la "Ley de Culto" en el año 1999, (Ley N° 19.638), que regulariza el aspecto jurídico de las iglesias y organizaciones religiosas. Esta ley asentó una discutible personalidad jurídica de derecho público para la Iglesia Católica que pone fin, como posibilidad, al estatuto jurídico de tolerancia al consagrar legalmente el principio del reconocimiento, que contiene el sentido de la libertad (Gonzalez, 2016).

Y asimismo se promulga feriado el día 31 de octubre como "Día Nacional de las Iglesias Evangélicas y Protestantes", bajo el mandato del expresidente Ricardo Lagos, la cual es una fecha de consenso de todas las ramas evangélicas y se celebra de manera oficial en todo el país (Gonzalez, 2016).

El censo 2002 señala que la población chilena de quince años o más está conformada por un 70,0% de personas que se declararon católicas; un 15,1% de personas que declararon ser evangélicas; un 4,4% de personas que se identificó con otra religión o credo, mientras que solamente un 8,3% de todo el censo señaló no tener religión, ser ateo o agnóstico (INE, 2003).

Por lo tanto, de dichos datos se podría deducir que un 89,5% de la población chilena de quince años o más se identifica con alguna religión o credo. Además, a través de estos datos

podemos concluir que Chile es un país que en su discurso manifiesta un nivel altísimo de confesionalidad entre sus habitantes. Ahora bien, paradójicamente el Estado chileno desde la Constitución de 1925 declara una independencia total del gobierno y la institucionalidad estatal con cualquier religión o credo (Chacón & Lagos, 1986).

Dado este contexto, podría ser de suma importancia establecer las relaciones entre el Estado (los gobiernos y la institucionalidad) con el ambiente social y religioso; ya que esto en cierto modo marca de alguna forma una especie de controversia sobre laicidad y confesionalidad del Estado. Este se convertiría en un problema, ya que lo religioso convoca y marca las conductas como lo es la búsqueda de legitimaciones, representadas especialmente en el hecho eclesiástico mayoritario de la Iglesia Católica Apostólica Romana y últimamente de las Iglesias Evangélicas, con el que intenta cubrirse el poder político (Lagos, 1988).

Con respecto a eso, algunos autores como Lagos (1988) y Chacón (1987), señalan que existe la evidencia histórica de un Estado chileno autorizante al poder de la Iglesia Católica, con espacios de mayor cercanía funcional hacia rectores evangélicos-protestantes. Un ejemplo de esto es el Te Deum ecuménico, acto que se celebra cada año el 18 de septiembre en la catedral católica de Santiago.

1.1.4.2. Definición y origen del Te Deum ecuménico y su función con la política

La palabra Te Deum significa “A ti, oh Dios”, la cual, según el gobierno de Pinochet, tenía un carácter de símbolo y garantía de respeto de los Gobernantes hacia todas las formas de fé religiosas; asimismo el respeto de las iglesias por la legítima autoridad de los Gobernantes y el respeto recíproco entre múltiples confesiones religiosas (Gonzalez, 2016).

El Te Deum tiene sus orígenes en el siglo XIX y es producto de que la autoridad eclesiástica de la época celebrara un acto de acción de gracias para conmemorar el primer aniversario de la Junta Nacional de Gobierno, acto que sería exclusivamente de la Iglesia Católica hasta la segunda mitad del siglo XX el año 1970 específicamente (Gonzalez, 2016).

Sin embargo, desde el golpe militar de 1973 producido durante el gobierno de Salvador Allende empezaría a tener muchos problemas debido al acontecimiento de su protagonismo de opositor al gobierno militar, el cual irrumpiera a través de las armas (Lagos, 1988).

Debido a esto, la Iglesia Católica pasaría a ser un fuerte opositor al gobierno militar, lo cual se demostraría con la suspensión del Te Deum ecuménico de septiembre de 1973 y que de ahí en adelante la Iglesia Católica obtendría un fiel protagonismo en la defensa de los derechos humanos “la Iglesia Católica participaría en organismos para eclesiales ecuménicos de defensa de los derechos humanos, el cual cuestionaba el recurso al factor meta social, como legitimador de la producción arbitraria del gobierno militar” (Lagos, 1988, pág. 190).

Ahora bien, esta actuación de la Iglesia Católica, como una fuerte crítica frente al gobierno militar, no fue para nada satisfactoria para el general Pinochet, primero por la histórica

importancia que esta había obtenido para Chile y como apoyo a los diferentes gobiernos a través de la historia de carácter legitimador principalmente y que debido a esto, lo interpretó como un acto amenazador, crítico y deslegitimador por parte de la Iglesia Católica hacia el gobierno militar, en defensa al marxismo; lo cual además como represalia de Pinochet buscó desplazar a la Iglesia Católica del privilegio indirecto que poseía con la cercanía al poder gobernante, como una manera de reprimirla por el abandono de su función legitimadora hasta que decida retomar su verdadera función frente al gobierno militar, mientras tanto Pinochet le otorgaría ésta función a la Iglesia Evangélica Pentecostal de Chile creando el primer Te Deum evangélico, como agradecimiento por parte de ésta comunidad por la libertad de culto y además para consolidar un acto religioso y simbólico, que para la Iglesia Católica fue un acto en apoyo al gobierno militar, mientras que para la Iglesia Evangélica fue un acto exclusivamente espiritual, por parte del mundo evangélico (Lagos, 1988).

A pesar de que el Te Deum evangélico comenzaría durante el gobierno militar, en primer lugar se podría confirmar lo que dijo la Iglesia Católica, que sería un acto simbólico de apoyo por parte de la Iglesia Metodista Pentecostal a dicho régimen político, pero en segundo lugar hay que aclarar que en ese entonces el consejo de pastores de Chile, los cuales eran los portavoces de las iglesias evangélicas hacia la opinión pública, siempre declaraban que la Iglesia Evangélica jamás iba a ser politizada mediante ideologías o partidos políticos ni tampoco iba a tener un discurso clérigo político, lo cual rechazaban profundamente en todas sus instancias y que se lo manifestaban al general Pinochet en cada Te Deum evangélico que realizaban durante el tiempo en el cual él fue invitado, dado además que hubieron muchos evangélicos que también fueron perseguidos por el régimen de Pinochet y que no pertenecían a la AIECH (asociación de iglesias evangélicas de Chile), la cual era la representante de iglesias evangélicas reconocidas de Chile frente al gobierno militar, dicha institución que además sería en diferentes momentos de aquel periodo político vivido, fuerte opositora al régimen y que además muchas veces tubo grandes discrepancias con el consejos de pastores de Chile (Lagos, 1988).

Este culto es la principal manifestación pública por parte de todos los gobiernos de turnos, ya que el Te Deum se transmite por señal abierta a todo el país y responde a una necesidad de los actores sociales como es la Iglesia Evangélica y las distintas congregaciones del que necesitan de una legitimación de carácter religiosa de parte del Estado (Muñoz, 2011).

A raíz de esto, existen estudios como de los sociólogos Lagos & Chacón (1987) y como el de Gonzalez (2016), que concluyen que la existencia de un Estado chileno laico es un mito. Debido a que estos se basan en que esta ceremonia atenta en contra de la separación Iglesia-Estado y en diversos aspectos de la vida institucional y política de Chile en los que destacan: el oficialismo religioso católico en las Fuerzas Armadas y de Orden, la existencia de una capilla católica en el palacio La Moneda, la enseñanza religiosa católica en los colegios del Estado, la concurrencia oficial de los poderes del Estado a festividades católicas, las ceremonias religiosas católicas oficiales en organismos públicos, el uso de

simbologías católicas obligatoria en entidades públicas, la existencia de capellanías católicas y evangélicas en estas mismas entidades, entre otras (Lagos, 1988).

Teniendo en cuenta estas contradicciones entre el discurso de algunos presidentes chilenos, tales como Patricio Aylwin, Eduardo Frei y Ricardo Lagos, entre otros y las opiniones que reflejan el mito del Estado laico en Chile, asimismo considerando al Te Deum como la mayor muestra pública de la integración religiosa por parte del gobierno de turno hacia las principales religiones y credos presentes en nuestro país (Muñoz, 2011), y que las iglesias evangélicas son la segunda mayor congregación religiosa en Chile, la cual está en franco aumento (INE, 2003).

Ya no se podría decir que todos los evangélicos están fuera de la política o que no les interesa para nada a ninguno de sus fieles, porque está de manifiesto que esta temática es una realidad social actual y que además involucra a casi toda la estructura social religiosa del país y que para los evangélicos en su Servicio de Acción de Gracias (Te Deum evangélico) que realizan todos los años, talvez quieran demostrar algo más que solo un simple resultado espiritual de agradecimiento por parte del mundo cristiano frente al mundo político, sino algo que quizás se podría complementar fácilmente entre dos formas distintas de pensar o de mirar la realidad social, que tal vez mediante un esperanzador, mutuo y complementario trabajo a futuro se podría gobernar de mejor forma el país, teniendo ideas o posturas políticas más fraternales, igualitarias o de respeto y amor por el prójimo.

Cuadro Nº 2: Porcentajes de evangélicos e interés por la política

	Total	Católicos observantes	Evangélicos observantes	Mujeres NSE bajo	Educación 0-7 años	Educación 8 y más
Muy interesado	5,9	5,6	3,5	2,3	2,3	6,9
Interesado	20,5	27,6	15,7	15,9	10,5	23,3
Poco interesado	34,3	22,6	14,7	24,6	28,2	36,0
Muy poco o nada interesado	35,1	35,9	61,7	53,9	56,4	29,2
No contesta	4,2	8,3	4,4	3,3	2,5	4,7

Fuentes: (Fontaine & Beyer, 1991, pág. 40).

Debido a esto, mi intención en esta investigación es principalmente conocer los significados valóricos políticos-religiosos que le entrega la comunidad evangélica Metodista Pentecostal de Chile al Te Deum evangélico que realizan todos los años en su catedral y conocer las representaciones sociales y políticas de ésta comunidad evangélica sobre esta actividad en particular, con el fin de conocer sus diferentes apreciaciones de orden significativo que ellos poseen frente a la política chilena.

1.1.5. Pregunta de investigación

¿Cuáles son los significados valóricos políticos/religiosos que le otorga la comunidad evangélica Metodista Pentecostal de Santiago al Te Deum evangélico durante el segundo mandato de la Presidenta Michelle Bachelet?

1.2. OBJETIVOS

1.2.1. Objetivo general:

Conocer los significados valóricos políticos/religiosos que le otorga la comunidad evangélica Metodista Pentecostal de Santiago al Te Deum evangélico durante el segundo mandato de la Presidenta Michelle Bachelet.

1.2.2. Objetivos específicos

- Conocer los diferentes valores religiosos que posee ésta comunidad evangélica.
- Conocer los diferentes valores que posee ésta comunidad evangélica en relación a la política.
- Conocer los significados religiosos que ésta comunidad evangélica le otorga a la política, dependiendo de sus formas de participación y/o experiencias vividas.
- Analizar las representaciones sociales y políticas que ésta comunidad evangélica posee en su participación del Te Deum evangélico.

1.3. RELEVANCIAS DEL ESTUDIO

Teórica

Dentro del contexto de la investigación, se entregan aportes temáticos a la sociología de la religión, en los resultados que arrojan las diferentes opiniones de ésta comunidad religiosa frente a la relación que tienen con el mundo político actual, en la realización de una actividad determinada como el Te Deum evangélico principalmente:

Ahora bien; el primer aporte es el descubrimiento de nuevas valoraciones o creencias que posee ésta comunidad, frente a las problemáticas sociales que suceden en la actualidad y el posicionamiento que ellos toman frente a las estructuras en las cuales se originan, como en este caso es la estructura política manifestada en el Te Deum. Resultados que además se enmarcan, nacen y se reflejan producto de una sociedad que va acorde con un mundo digitalizado e interconectado, en el cual estamos viviendo hoy en día y que por ende, se deben crear nuevas teorías sociológicas o aceptar la renovación de las clásicas, tales como la del secularismo religioso, entre otras.

Mientras que, el segundo aporte es la creación de una nueva visión teórica a través de la sociología de la religión que me permite comprender el significado de la renovación de ciertas religiones que se han ido adaptando a este nuevo mundo (iglesias reformadas).

Por último, está el aporte en la creación de una mejor concepción de algunas ideologías políticas que construyen discursos y opiniones acerca de estos temas y que serían generados en este caso por ésta comunidad.

Práctica

Contribuir, mediante los hallazgos de la investigación, a definir y mejorar estrategias que fomenten el debate sobre estos temas (política y religión).

Además, al realizar la presente investigación con personas pertenecientes a la comunidad evangélica Metodista Pentecostal de Chile, permitirá configurar una mirada de las realidades de este sector (comunidad religiosa) y mediante la entrega de resultados de la investigación, poder diseñar y aplicar intervenciones con ésta población evangélica, por ejemplo, mediante talleres informativos acerca de la relación histórica que ha tenido la Iglesia Evangélica con la política en Chile.

Aportar también con algunas causas y consecuencias que pueden ser significativas para la realización del Te Deum evangélico, tanto para la iglesia, como para algunos gobiernos de turno (sugerencias y/o críticas de los entrevistados).

Y por último, darles a conocer mediante una interpretación sociológica la importancia que ellos le otorgan a una actividad como ésta hoy en día, tanto el rol de la clase política, como el de la Iglesia Evangélica en particular, con el fin de que la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, tenga aportes de un material investigativo para posibles cambios a futuro que se puedan considerar para mejorar la realización de un nuevo Te Deum evangélico.

CAPÍTULO 2: MARCO TEÓRICO Y CONCEPTUAL

2.1. PERSPECTIVA TEÓRICA DEL ESTUDIO

"La teoría es espléndida, pero no tiene valor alguno si no la pones en práctica"
James Cash Penney

En este capítulo se entrega una revisión teórica de las variables abordadas por la presente investigación, del modo en que fueron entendidas y sus relaciones.

1)- En primer lugar, a modo de contextualización se hace una breve referencia a uno de los enfoques troncales de la sociología de la religión, como es la teoría de la secularización, describiendo brevemente sus orígenes y las principales críticas que se le han formulado, destacando el significado que en la actualidad posee para las personas la experiencia religiosa y la relevancia de abordar este fenómeno de un modo más integral en relación con la política.

2)- Consecuentemente, recogiendo distintos enfoques se entrega una definición de religión y se señala la importancia que revisten las creencias al interior de la vida religiosa, específicamente la centralidad de su dogma y como es la importancia de la existencia de Dios para la vida de los protestantes evangélicos, a través de sus propias experiencias y a través de estudios o interpretaciones que existen de la Biblia mediante la sociología de la religión.

3)- En seguida se revisa el concepto de iglesia bajo dos disyuntivas teóricas, como práctica espiritual o como sociabilización personal o individual, incorporadas en el estudio y las dimensiones que dan cuenta de ellas.

4)- En cuarto lugar, se describe la manera en que son entendidos los valores y sus principales determinantes como por ejemplo; ¿qué son?, ¿a qué necesidades responden? Y ¿qué efectos prácticos producen? (A través de su teoría axiológica de diez valores transculturales de Ros & Schwartz (1995)).

5)- Después en base a lo planteado a lo largo de estos capítulos, se entrega una definición del concepto de política, centralizando su funcionamiento y comportamiento a través de algunas ideologías más transcendentales, tales como el socialismo y el capitalismo principalmente y en el sistema político actual.

6)- Siguiendo con un análisis de los valores políticos, como su ética, valores tradicionales frente a la moral social y sus grados de consecuencias y/o contradicciones entre algunas ideologías frente a la existencia o creencia de Dios.

7)- Para pasar a los funcionamientos y/o algunas prácticas que ejercen los políticos y que problematizan o hacen posibles aquellos vínculos que hay entre la política y la religión, mediante los sistemas de valores a nivel individual y/o cultural.

8)- Finalmente realizar una descripción teórica del concepto *representaciones sociales*, para poder analizar la representación que ejerce la comunidad evangélica pentecostal en el Te

Deum o viceversa, como signo de práctica de una tendencia cultural religiosa frente a un actor político determinado.

2.2. DISCUSIÓN BIBLIOGRÁFICA

2.2.1. Teoría de la secularización: "Una forma de análisis al origen de la politización de la religión en Chile"

Este concepto teórico me servirá en esta investigación, para poder entender el origen de un acercamiento entre la religión con la política como relevancia teórica a través de un proceso histórico en el cual según Weber (2004), la religión o mejor aún el llamado *ascetismo religioso*; (el cual consiste en un modo de conducta o ejercicio práctico de un estilo de vida austero que trata de renunciar a placeres materiales, para poder así llegar a la perfección espiritual y/o consagración con lo divino) en cierto modo fue disminuyendo su protagonismo valórico y espiritual, siendo postergado y separado de todo orden educativo.

Esta teoría explica cómo las sociedades que han tenido una gran homogeneidad religiosa y un alto nivel de interdependencia entre Estado e Iglesia, sobre todo las católicas, han experimentado un declive en la influencia organizada que la religión tenía en ellas, así como una importante caída de las afiliaciones o inscripciones valóricas que poseía la iglesia frente al Estado y de la práctica religiosa a medida que han ido avanzando los procesos de modernización social, económica, cultural y política; con una considerable disminución de las iglesias, debido a un nuevo acoplamiento con la modernidad, lo cual a su vez significó la pérdida de la concepción religiosa en la esfera societal, de tal manera que la secularización mantiene una estrecha relación con el pluralismo y el individualismo religioso (Weber, 2004).

En este sentido, la secularización de la religión se entiende a un largo proceso de reciprocidad de la historia universal en la cual las religiones cristianas fueron transformando y renovando sus estrictos valores éticos y religiosos de su dogma que influenciaban al Estado por valores influenciados por el propio Estado a sus iglesias, lo cual debido a esto fueron perdiendo de apoco su gran relevancia social, política y religiosa en la vida de los individuos en las distintas sociedades del mundo, especialmente la Iglesia Católica que llegaría finalmente hasta desvincularse del Estado, generando así un proceso de *laicización*; que significa en términos de Weber a *un proceso de reduccionismo de cosas sagradas o religiosas a un estado laico* (Weber, 2004). Sin embargo, es importante resaltar aquí las diferencias entre el proceso de *secularización* y el proceso de *laicización*.

Mientras la *secularización* es un proceso que pertenece al mundo de las creencias y las prácticas; la *laicización* pertenece al proceso que da cuenta de la progresiva autonomía que adquieren las distintas esferas en relación con la esfera religiosa, y más especialmente, de la progresiva independencia de la esfera política y el Estado respecto de la religión y la Iglesia (Weber, 2004).

Por otro lado, según Weber (2004) la etapa de la secularización societal no es un fin de la religión cristiana sino solo una delimitación progresiva o más bien, significa la privación de sus ansiadas pretensiones globalizadoras y unificadoras debido al desarrollo de la modernidad.

Por su parte Yaksic (2011), cuando habla de *secularización* se refiere, no tan solo a la progresiva pérdida de las influencias valóricas de la Iglesia Católica y protestante hacia las instituciones políticas y/o públicas, entre otras cosas, expresado por Weber (2004), o acerca del proceso de *laicización*, que se refería a la separación definitiva entre Iglesia/Estado, sino más bien él habla de un *secularismo liberal*; es decir, toma como principal medio de análisis a la política por sobre la religión a modo de independización o autonomía que fue ejerciendo la esfera política por sobre la religiosa y que por ende, esta práctica termina siendo vital en las sociedades modernas, liberando completamente a la política de la religión y asignándole finalmente a esta última un carácter totalmente privado; en estricto rigor Yaksic (2011) menciona que "el secularismo liberal afirma que valores tales como la libertad, la igualdad y la tolerancia estarán mejor preservados si la religión es removida de los asuntos públicos confinándola a la esfera privada." (pág. 41).

Este autor tiene una visión particular acerca del verdadero sentido de la *secularización*, debido a que, menciona que la *secularización* moderna se vincula íntimamente con el principio de autonomía moral del sujeto y por ende, le entrega una visión más integral, en el sentido a que su finalidad apunta más a la libertad de expresión personal que poseen todos los individuos dentro de una sociedad, basada básicamente en la obtención y mantención del respeto, la tolerancia y la democracia, principalmente en los discursos que se originan públicamente y en las diferentes formas de pensar y actuar, por ejemplo, a través de un comportamiento religioso y que no la tendrá ciertamente un político laico, bajo una fuerte tolerancia a aceptar y poder darse cuenta; "que cuando alguien está expresando públicamente algunos contenidos de la fé que sostiene, no está necesariamente imponiendo sus convicciones sobre sus interlocutores, sino que está simplemente comunicando quien es" (Yaksic, 2011, pág. 47).

No obstante, la tolerancia va, tanto para el religioso, como para el político, aunque no tengan o logren tener justificaciones totalmente solventes y racionales en relación a lo que sus discursos y formas de pensar poseen (Yaksic, 2011).

Por último, la pérdida de prácticas politeístas y la adquisición de prácticas monoteístas se pueden interpretar también a la sobrevivencia y buen acoplamiento que obtuvo el protestantismo europeo frente al capitalismo y al inicio y desarrollo de la modernidad (Arroyo, 2015).

Por otra parte, el proceso de secularización comprende dos dimensiones de la realidad, el societal, con la emancipación de otras esferas de la religión; y el individual, con la "liberación" de las conciencias. Sin embargo, al establecer un lazo entre religión e iglesias, el declive religioso es visto como el descenso de la influencia social de las iglesias (Arroyo, 2015).

Para terminar, desde un punto de vista cultural autores como Ros & Schwartz (1995) mencionan que la secularización:

> *"La secularización implica la sustitución de la religión, con su énfasis en un sentido espiritual y transcendente de la vida, por el humanismo, que desplaza su atención a este mundo como zona exclusiva de la realización humana. El humanismo acepta la búsqueda del placer que la religión normalmente tiende a condenar. Esta aceptación, unida al amplio acceso a bienes materiales y oportunidades para el ocio, es compatible y promociona la alta prioridad de los valores de Autonomía Afectiva. La secularización, al reducir la centralidad de las iglesias con su orden jerárquico en las vidas de las personas, también puede haber contribuido a reducir la importancia de los valores de jerarquía en la cultura general"* (págs. 69).

El humanismo desde un punto de vista cultural, le entrega al hombre, a su vez un compromiso totalmente placentero, es decir, ir en búsqueda de la felicidad tratando de practicar todos los placeres que la vida y el mundo le entrega, diferenciándose así su aceptabilidad social en las diferentes culturas, cuestionándose además sus orígenes, mediante un proceso que pueda llegar a una máxima intelectual y perdiendo a su vez todo tipo de ordenanza religiosa (Ros & Schwartz , 1995).

2.2.2. La religión y su significado sociológico

En primer lugar, definiré el término *religión* desde una perspectiva gramatical, para poder hacer después una semejanza y/o diferencia con una posible definición sociológica de algunos autores, tales como Weber, Durkheim y Marx principalmente, sobre este concepto en sí, relacionando así una interpretación teórica del concepto y que en este caso se manifiesta en las creencias religiosas que posee la comunidad evangélica Metodista Pentecostal de Chile, frente a lo que ellos idealizan y entregan su confianza y fé, algo que a través de sus interpretaciones los puede salvar del mal entre otras cosas y que además se pueda entender de mejor forma para él lector.

Según el Diccionario de la lengua española (2017), el concepto de religión es un: "conjunto de creencias o dogmas acerca de la divinidad, de sentimientos de veneración y temor hacia ella de normas morales para la conducta individual y social y de prácticas rituales, principalmente la oración y el sacrificio para darle culto".

Ahora bien, para el Diccionario de la lengua española (2017), este concepto habla de ritos, ceremonias y oraciones a una entidad sobre natural, divina o que es superior a la especie humana, la cual a su vez le entrega al individuo una determinada forma de vivir, un estilo de vida que se tiene que fijar bajos ciertos parámetros o reglas que dicha religión le entrega al individuo, limitándolo o prohibiéndole muchas veces aquellas cosas que no están aprobadas por ésta para que no las realice y que termina educando al individuo con ciertos valores y costumbres determinadas por la misma religión; por otra parte, este concepto es usado también por diferentes áreas o disciplinas, tanto para las ciencias naturales, como para las ciencias sociales; es esta última área la cual nos vamos a desarrollar especialmente, desde una perspectiva sociológica del concepto en sí.

Para empezar a darle una definición teórica a este concepto, tendré que empezar refiriéndome a Max Weber, quien analiza la religión como un *credo*, lo cual es para el Diccionario de la lengua española (2017) "Oración o rezo que realizan los cristianos y que contiene los principios y las creencias fundamentales de la fé cristiana"

Sin embargo, Max Weber en sus estudios nunca analizó el concepto de religión, sino que más bien las *ideas religiosas* y los grupos que interactúan con otros aspectos de la vida social, principalmente, en la economía y la política como forma de comportamiento, a través de una *ética religiosa*; no obstante, Weber (1978) menciona que: "un grupo religioso o un individuo está sujeto a múltiples influencias, pero si pretende actuar en el nombre de una creencia religiosa, debemos intentar entender su acción primeramente desde el punto de vista religioso en sí mismo" (pág. 9).

Par Weber (1978), la religión tiene poder suficiente para construir la representación que un individuo se hace del mundo; esa representación afecta a su vez la percepción de sus intereses y en definitiva el curso de sus acciones.

Debido a esto, evidenció la relación entre confesión religiosa y estructura social y en él hace un estudio multidimensional analizando la influencia de la religión en las diferentes dimensiones, tales como los aspectos político, social y económico (Weber, 2016).

Ahora bien, con esto en ningún caso es partidario de que la índole específica o natural de una religión sea una mera función de la estructura social del estrato en el cual se posiciona el individuo, ni que la religión represente el dogma o la ideología de dicho estrato, tales como intereses materiales o ideales, ni tampoco que por decisivos que sean estos tipos de influencias estructurales de cada estrato social de los individuo, tanto sociales, como económicos o políticos sobre una ética moral o comportamiento religioso en algún caso específico, será determinante para dicha religión; sino que esta influencia solo vendrá de fuentes religiosas, tales como de sus anunciaciones y/o promesas cristianas (Weber, 1978).

Mientras que por otra parte Durkheim (2012) define el concepto de religión como; "Un sistema solidario de creencias y prácticas relativas a las cosas sagradas, es decir, cosas separadas, prohibidas, creencias y prácticas que unen en una misma comunidad moral, llamada iglesia, a todos aquellos que se adhieren a ellas" (pág. 100).

Según Durkheim (2012), la religión se divide en dos visiones de mundo, lo sagrado y lo profano, las cuales representan una dualidad como el bien y el mal, otorgándole a lo sagrado una participación indispensable para que algo se convierta en religioso, debido a que las cosas sagradas están protegidas y apartadas por ciertas prohibiciones, que logran que se diferencien de las profanas y que a su vez estas son las que se alimentan de las prohibiciones de las sagradas.

Además Durkheim (2012), le atribuye al concepto de la religión, otro concepto que son *las creencias religiosas*; las cuales son representaciones que son realizadas por la naturaleza de las cosas sagradas y sus diferentes relaciones que mantienen entre ellas y con las cosas profanas.

Por último, la religión posee *ritos* los que entregan reglas de conductas y/o comportamientos a los individuos, frente a las cosas sagradas, convirtiéndose así en un tipo de religión (Durkheim, 2012).

En termino de los ritos, de los cuales habla Durkheim (2012), éstos se manifestarían principalmente en los momentos de congregación, es decir, en los momentos en que está la comunidad reunida para predicar, enseñar y/o exaltar el nombre de Dios dentro de un recinto determinado, por ejemplo; dentro de una iglesia, principalmente en los momentos que cada individuo llega a tener como acto de consagración con Dios y que se pueden evidenciar presencialmente.

Por último, otro que escribió acerca de la religión fue Marx (2010), el cual la define como:

> *"Un tipo de conducta colectiva y dominante dentro de una sociedad" (…) "una forma de alienación, porque es una invención humana, la cual consuela al hombre de los sufrimientos en este mundo, dado que disminuye la capacidad revolucionaria para transformar la auténtica causa del sufrimiento (explotación económica de una clase social por otra) y legitima dicha de opresión"* (pág. 104).

Entendiendo por *alienación* o decimos que un sujeto está alienado; cuando éste no se posee a sí mismo, cuando la actividad que realiza lo anula, le hace salir de sí mismo y lo hace convertirse en otra cosa distinta a la que él mismo propiamente es, la alienación describe la existencia de una división inmaterial dentro de un sujeto, de un no poseerse totalmente y como consecuencia de ello, comportarse de un modo contrario a su propio ser (Marx, 2010).

Por ende, Marx (2010) critica a la religión por considerarla una forma de alienación, dado que además es una experiencia de algo irreal, una experiencia de algo que no existe; la religión supone la existencia de Dios como algo infinito, y opone a ella el mundo como algo finito, incluido al hombre mismo, desvalorizando su propio ser y su propio destino y desvalorizando además el mundo humano frente a la calidad absoluta de la realidad trascendente o divina.

Por otra parte, según Marx (2010) la religión también es alienación porque desvía al hombre del único ámbito en donde le es realmente posible la salvación y la felicidad, que es en el mundo, el mundo de la finitud expresado en la vida social y económica; en este sentido Marx dice que la religión es el "*opio del pueblo*", pues, en definitiva, adormece el espíritu revolucionario que de otro modo tendría el ser humano.

Finalmente, su crítica a la religión se extiende también al hecho de que la religión suele tomar partido, pero no por las clases desfavorecidas sino por la clase dominante, perpetuando a ésta en el poder, legitimando el Estado de cosas existente, dando incluso en casos extremos, justificaciones teológicas o religiosas al dominio de un grupo social sobre otro (Marx, 2010).

2.2.3. La iglesia: ¿práctica espiritual y/o socialización individual?

En este apartado trataré de realizar una relación entre dos interrogantes, en torno a la iglesia protestante en general que en este caso apunta al universo de mi objeto de estudio que es la Iglesia Metodista Pentecostal de Santiago en particular; en la cual quiero establecer una posible respuesta teórica para mi análisis posterior, referente a ¿cuál es la principal finalidad que cumple la iglesia protestante hoy en día para sus fieles?

Y por ende, tengo dos hipótesis; la primera está orientada a si su objetivo es imponer una *práctica espiritual*, es decir, si esta sirve solamente como punto de acogida y/o punto de consuelo a los individuos desamparados, decaídos, enfermos, desolados, angustiados, acongojados, etc. o también a individuos agradecidos, rectos y benevolentes, entre otros; que solo buscan un momento de paz, serenidad, tranquilidad, autoestima, sanidad, amparo, perdón, etc. Versus otra hipótesis que es la *socialización individual* de todos los integrantes de la iglesia que puedan poseer, como sinónimo de escuela educativa o institución formativa que conduce al hombre a un aprendizaje desde que nace, hasta que muere para que pueda subsistir y sobrevivir dignamente en una sociedad muchas veces desigual, injusta y malvada en sus tratos hacia sus integrantes; forma de socialización que se caracteriza mediante el amor, la rectitud y la obediencia principalmente.

O simplemente podrían ser estas dos hipótesis la respuesta al objetivo principal de la iglesia desde una forma complementaria, y que además se relacionen de forma directamente proporcional una a la otra, o también a modo de causa y efecto, es decir, que una implique la otra.

Para resolver estas dos disyuntivas acudiré a Durkheim (2012), en su obra *las formas elementales de la vida religiosa*, en la cual él hace una descripción teórica del comportamiento ascético y doctrinarios de las iglesias cristianas principalmente y a Weber (1978), en su obra *Sociología de la religión*, en la cual él trata de explicar los fenómenos religiosos como sus comportamientos, a través de un examen crítico de la interrelación de estos fenómenos con la estructura social, entre otros autores que me podrían servir de forma más complementaria.

Ahora bien, para Durkheim (2012) en primer lugar, menciona que todo culto o doctrina que posea una distinción sagrada tiene un doble aspecto *uno negativo y otro positivo*, en el sentido de que están totalmente fuera uno de otro, dado que además las doctrinas religiosas poseen ciertos *ritos* que tratan de impedir que uno invada al otro, a través de una forma de *interdicción* o *tabú* como medio de la cual ciertas cosas o comportamientos son apartadas del uso común. Por en ende Durkheim (2012) menciona que: “no hay religión en la que no existan interdicciones y en las que estas no desempeñen un papel considerable” (pág. 350).

Desde un punto de vista religioso, las *interdicciones* implican para Durkheim (2012) la noción de lo sagrado, es decir, este término o concepto proviene del respeto que inspira el objeto sagrado y su finalidad es impedir que se falte a ése respeto.

Por lo tanto, del objetivo de este término se puede deducir que presenta un complemento de las dos interrogantes planteadas al inicio de este apartado, dado que su significancia es impedir que se falte una norma sagrada, por ende, posee un grado de obediencia (socialización individual) para poder estar o seguir en un estado de bienestar con Dios (práctica espiritual), pero un complemento que sería para todas las conductas religiosas en general. Las diferencias creo que se podrían distinguir en sus funciones más específicas, es decir, en los ritos más que en los conceptos doctrinarios; dado que son los ritos los que le

entregan a los individuos la sensación o estado emocional que los identifica y los diferencia de los demás (Durkheim, 2012).

No obstante, el *sacrilegio* sería el acto de respuesta al rompimiento de las *interdicciones*, lo cual sería castigado; sin embargo, el incumplimiento de esta falta es finalmente estigmatizado por los demás constituyentes, dejando al infractor en un estado de culpabilidad (práctica espiritual) (Durkheim, 2012).

En estricto rigor para Durkheim (2012), las *interdicciones religiosas* consisten:

> *"Su cometido es prevenir toda comunicación entre lo sagrado puro y lo sagrado impuro, entre lo sagrado fasto y lo sagrado nefasto" (...) "provienen no del hecho de que haya cosas sagradas y otras que no lo sean, sino de que entre las cosas sagradas existen relaciones de inconveniencia y de incompatibilidad"* (pág. 351).

Por otra parte, otros tipos de conductas las cuales también son sancionadas por estas *interdicciones*, son la absorción o el no poder ingerir ciertos tipos de comidas, como carnes o vegetales que para ciertas religiones pueden ser sagradas o profanas y que además pueden servir de *tótems* (símbolo icónico) y que por ende, puede aparecer como un *sacrilegio*, sometiendo con estos a todos los integrantes de la comunidad religiosa, desde los niños hasta los ancianos; con la respuesta o creencia de cierta *interdicción*, que independientemente a cualquier tipo de rebeldía o desobediencia al consumo de carne sagrada, provoca automáticamente la enfermedad y la muerte; "además, si bien ciertos alimentos están prohibidos al profano porque son sagrados, otros en cambio, por ser profanos, están prohibidos a las personas marcadas por un carácter sagrado" (Durkheim, 2012, pág. 353).

Con esta frase Durkheim (2012), quiere decir que no solamente las cosas o seres sagrados están separados de lo profano, sino que nada de lo que concierne directa o indirectamente a la vida profana, debe inmiscuirse en la vida religiosa.

Además Durkheim (2012), para distinguir a lo sagrado como práctica esencialista de algo religioso por sobre lo profano, menciona además que estas dos disyunciones tampoco pueden coexistir en un mismo espacio, dado que para que la vida religiosa como *práctica espiritual* pueda subsistir, haya que necesariamente asignarle un espacio especial, de la cual la segunda esté totalmente excluida. Debido a esto, concluye que se originan los templos, iglesias y santuarios, y sus funciones Durkheim (2012) las define como; "son porciones de espacios que están destinadas a las cosas y a los seres sagrados y que les sirven de hábitats; porque no pueden establecerse sobre el terreno más que a condición de apropiárselo totalmente dentro de un radio determinado" (pág. 358). Entregándole un significado de indispensables para que se ejecute de buena forma el desarrollo y consagración de toda práctica de vida religiosa entre sus integrantes, y que por consiguiente ningún tipo de religión puede prescindir de estas (Durkheim, 2012).

Por otro lado, el sujeto que posee un ritmo de vida religioso o que forma parte de un tipo de socialización espiritual y que se inserta en aposentos o iglesias, está sometido a este tipo de *interdicciones*, ya que no es lo mismo que era antes de incorporarse o cuando pertenecía a

lo profano, debido a que antes era un hombre común y corriente; sin embargo, al momento de alejarse de lo profano se ha limpiado y santificado por el hecho de desprenderse de la cosas villanas e insignificantes que lo acongojaban en cierta medida y que dificultaban su naturaleza (Durkheim, 2012).

No obstante, como forma de práctica espiritual el nuevo integrante debe primero:

> *"Someterse a un especie de iniciación previa que lo introduzca progresivamente en el mundo sagrado. Para ellos pueden utilizarse unciones, lustraciones, bendiciones, que son procedimientos esencialmente positivos. Pero llega al mismo resultado por medio de ayunos, vigilias, por el retiro y el silencio, o sea mediante abstinencia rituales, que no son sino la puesta en práctica de determinadas interdicciones"* (Durkheim, 2012, pág. 359).

Debido a esto, es elemental decir que las *interdicciones* están naturalmente implicadas con lo sagrado; ya que todo lo sagrado es objeto de respeto y obediencia y todo sentimiento de respeto se traduce en algo que experimenta su acción mediantes gestos o normas con un sentido de inhibición o prohibición (Durkheim, 2012).

Interpretando nuevamente a Durkheim (2012), sobre las interrogantes planteadas al comienzo de este capítulo, el sostiene que la religión si es una *práctica espiritual*, pero su ideología o sistema valórico interno proviene o es alimentado por la sociedad misma y que se manifiesta en las iglesias o cultos donde se agrupan los individuos y que además su aplicación llega a los sujetos como formas individualizadas que son provistas por fuerzas colectivas (socialización personal).

Por otra parte; lo importante que destaca no es la iglesia y su principal funcionamiento, sino a la religión en sí; es decir, la función de la iglesia solo es un complemento dado por la religión y que no depende de la iglesia para que siga existiendo como tal (Durkheim, 2012).

Entonces cabe destacar que tal vez no sea la iglesia y su funcionamiento especifico lo que verdaderamente implique y determine el real ejercicio de las creencias religiosas dentro de una sociedad, sino más bien la pudiente separación que podría existir entre la religión como tal con la iglesia, es decir, en el sentido de que la religión sería lo relevante como fuente de verdadera socialización hacia el hombre y sin importar el culto como acto sagrado, dado que la religión depende de la sociedad bajo necesidades universales y permanentes (Durkheim, 2012).

Por otro lado Weber (1978), en su libro *Sociología de la religión* hace una relación (más que una socialización de la religión, frente a una práctica espiritual de la iglesia) entre la socialización de la religión y sus comportamientos con la estructura social, a través de diferentes esferas, las cuales para esta investigación serian relevantes solo algunas, tales como la esfera económica, la política y la intelectual.

Talvez a simple vista se podría considerar que se aleja un poco del objetivo en sí, dado que las relaciones serían más generales, en la cual el concepto culto o iglesia pasaría a segundo plano, empero, se podría tomar como piedra de inicio de esta relación final, dado que como decía Durkheim (2012), la religión depende de patrones universales, los cuales son

permanentes y que moldean las conductas humanas mediante la creación de sistemas valóricos y por ende esta depende de la sociedad.

A lo que además Weber (1978), le llamó *ética religiosa* dado que a través de la *ética religiosa* son determinadas las diferentes prácticas sociales de los fieles dentro de la estructura social.

Aunque él manifiesta que las religiones de *salvación* han sido siempre antagónicas a las órdenes y valores profanos o del mundo, siendo visible en las puestas en prácticas de sus exigencias (Weber, 1978).

Sin embargo, manifiesta además que ha existido una ruptura entre la religión y la estructura social, la cual se ha profundizado para proteger la *racionalidad* y *enaltecimiento* de los valores mundanos, bajo su misma legalidad y/o legitimidad (Weber, 1978).

Lo cual, quiere decir entre otras cosas, que las relaciones valóricas religiosas se han contagiados de los mismos valores profanos, al momento en que los fieles hacen su relación con las distintas esferas de la estructura social; perdiendo así la religión todo sentido fraternal y/o de estímulo solidario y de amor por el prójimo, para lo cual sería la esencia de la religión cristiana y occidental (Weber, 1978).

Por otro lado, la primera esfera social en la cual se manifiesta el efecto de socialización religiosa de un individuo dentro de la estructura, es en la esfera económica, la cual Weber (1978), la define como *economía racional* y menciona que; "es una organización funcional dirigida a la fijación de precios monetarios, surgidos de las luchas de intereses entre los hombres verificadas en el mercado" (pág. 68).

Con esto, manifiesta que la esfera económica está manejada por el dinero, de lo cual dice que es lo más *abstracto e impersonal* que existe en la vida humana; sin embargo, a medida que más se acomoda la religión al capitalismo o a la economía capitalista, más dificulta toda posible relación o practica en la estructura social, a través de una *ética religiosa* fraterna, debido a su fuerte grado racional e individual que posee el capitalismo (Weber, 1978).

De ahí viene además el estudio comparativo que realizó Weber (2004) en su libro *"La ética protestante y el espíritu del capitalismo"*; para poder darse cuenta, entre las diferentes prácticas sociales que poseían los protestantes con la esfera económica, en relación a los católicos y cuáles eran sus efectos en sus vidas personales.

Por otra parte, además está la esfera política, en la cual Weber (1978), relaciona como otro eje de practica fundamental a la *ética religiosa* de los protestantes, la cual también fue envuelta en una constante pugna, debido a exigencias básicas de fraternidad que poseen los lineamientos de las religiones de salvación, que provocaron tensiones con el ordenamiento político; y que también se agudizaron al desarrollarse la *racionalidad* de dicho ordenamiento político.

En este sentido, el político se comporta de la misma forma que el hombre económico, como por ejemplo sin consideraciones por las personas, sin odio y sin amor; conforme al Estado burocrático y sus normas racionales del ordenamiento estatal, por ejemplo el castigo al mal. Y lo más relevante que se produjo en las conductas propias de los fieles, en relación a la política fue su *despersonalización*, es decir, dejar de lado sus valores patriarcales, ya que estos se sustentaban en deberes personales como la piedad y el mérito entre otras cosas; manifestando muchas veces consideraciones con las personas (Weber, 1978).

> *"En definitiva, todas las políticas de beneficencia social, todo el desarrollo de las funciones políticas internas del Estado, de la justicia y administración, estaba reiterada e ineludiblemente regulado por el pragmatismo objetivo de las razones de Estado. El objetivo irrestricto del Estado, que consiste en salvaguardar (o modificar) el reparto externo e interno de poder, debe carecer esencialmente de sentido para toda religión universalista de salvación."* (Weber, 1978, pág. 72).

Debido a esto Weber (1978), concluye que la esfera política apela a la violencia, al poder y a la fuerza de forma coercitiva, frente a la sociedad y a cualquier enemigo de ésta, tanto interna, como externa y por ende, convierte al Estado en una asociación que reclama para sí el monopolio del uso legítimo de la violencia; ya que el Estado llama al uso de la fuerza frente a toda acción, obedeciendo a sus propias leyes, tanto internas, como externas. No obstante, el mismo uso de fuerza que posee el Estado y su misma amenaza de fuerza que ejerce a través de la violencia, se envuelve en relaciones de poder y no en la justicia o en la ética religiosa.

Por último, mencionaré la esfera intelectual, la cual se refiere al conocimiento del mundo a través de las ciencias empíricas y que históricamente ha sido la opuesta a las creencias subjetivas o que poseen un sentido irracional que no puede ser comprobado como la existencia de Dios (Weber, 1978).

Ahora bien, por su parte las ciencias contradicen el principal postulado ético de la religión, que es la existencia de Dios y que, tanto el mundo, como el cosmos o el universo fueron creados y ordenados por él, así como Weber (1978) menciona que; "todo avance del racionalismo dentro de la ciencia empírica aleja a la religión de la esfera racional, impulsándola hacia lo irracional; pero solo ahora la religión ha devenido el poder sobre humano irracional o anti racional" (pág. 96).

A través de esta negación de la existencia de todo lo que no se puede comprobar por parte de las ciencias positivas, proviene el ateísmo, el cual niega la existencia de Dios y toda su creación (Weber, 1978).

Por otra parte, gracias al lugar que ocuparía la esfera intelectual dentro de la estructura social, provendría el afán de la doctrinización por la índole literaria, creando así un pensamiento laico racional por parte de algunos individuos que componen la sociedad (Weber, 1978).

Entre los cuales surgieron profetas opuestos a los pensamientos sacerdotales que buscaban la salvación sin recurrir a ellos y además escépticos y enemigos de la fé.

Para esto Weber (1978), menciona que la relación entre la religión y el intelectualismo racional contribuyeron a un orden estricto en la ética religiosa; es decir, esta relación entregó a los fieles un modo de cuestionar la inmediata compresión del sentido de esta, a través del ¿cómo es? O ¿cómo debería ser? el orden de las cosas, además aspira a conocer y a comprender el sentido del mundo a través del entendimiento y no mediante una acción de gracia divina, lo cual, con el tiempo definió a la religión como una fuente de conocimiento y entendimiento y no solamente como una doctrina impositiva de algo sagrado.

Por otro lado, los valores culturales solo son signos de expresiones mundanas que atañan a una racionalidad intelectual producto de las ciencias positivas y las filosóficas, ya que se contradicen en sus diferentes momentos y lugares entre los propios individuos, lo cual para la religión de salvación impide una perfecta armonía espiritual que vaya a la par con ésta (Weber, 1978).

Por el simple hecho de que el ordenamiento ético y coherente que se les entrega a los valores culturales van en contra del significado sagrado de la religión de salvación, ya que ésta es presidida y determinada por una fuerza divina, como signo de un mandato y un comportamiento de vida; por ejemplo cualquier ley de liberación espiritual que esté relacionada con la muerte y que esté legitimada por los valores culturales de cada individuo son inútiles, malos, contradictorios y condenados por la religión de salvación, debido a que para ésta la vida solo es precedida por una fuerza divina y no por una voluntad humana que esté éticamente bien ordenada, aceptada y/o legitimada por un tipo de cultura determinada (Weber, 1978).

2.2.4. Valores: definición y sus principales funciones

El estudio de los valores en ciencias sociales ha sido desarrollado desde diversos enfoques y perspectivas, tales como la sociología, la psicología, la literatura y la antropología dejando esta última disciplina como la más importante para establecer definiciones y comparaciones de conceptos con otras ciencias, como la teología y la política en esta primera parte; y además poder distinguir en su trayecto múltiples designaciones sobre su significado.

Pese a que no existen mayores consensos referentes a este tema, es posible indicar algunas características generales que explican el interés causado por comprender los sistemas de valores culturales e individuales, tanto religiosos, como políticos, entre otros.

Debido a esto, empezaremos a definir y a describir a que se refiere este concepto principalmente y cuáles son sus principales funciones que los componen, para así tener un conocimiento más acabado y teórico que me lleven a responder los objetivos de esta investigación, interpretando con ellos las relaciones y las diferentes adaptaciones que pueden ocupar dentro de dos posicionamientos que son, tanto políticos, como religiosos.

2.2.4.1. ¿Qué son los valores?

Para empezar a responder este tema vaya a Ros & Schwartz (1995); dado que estos autores analizan los sistemas de valores desde un punto de vista cultural, el cual se traspasa a lo individual, en sociedades europeas principalmente.

Según el concepto de valores o significado viene de la palabra *valor* que se refiere a algo bueno, digno de aprecio y estimación y que el Diccionario de la lengua española (2017), lo define como: "Persona que posee o a la que se le atribuyen cualidades positivas para desarrollar una determinada actividad".

Sin embargo, nuestra ruta es definir este concepto relacionado en el campo de la ética y la moral y su comportamiento frente a lo político y/o religioso necesariamente, dado que las acciones humanas son reflejadas por diferentes formas de sentir de cada individuo, las cuales son finalmente expresadas por sus comportamientos frente a diferentes relaciones con los demás individuos dentro de un lugar determinado. Lo cual vale decir que toda acción humana es presentada por incentivos emocionales generados por un conjunto de procesos y normas culturales de cada individuo (Ros & Schwartz , 1995), por ende es vital primero definir el concepto en su forma individual, para después pasar a lo colectivo-cultural.

Por lo tanto Ros & Schwartz (1995), definen en primera instancia el concepto *valor* en su acción individual, los cuales son los que:

> *"Representan las metas motivacionales de los individuos que les sirven como principio guía en sus vidas; además las dimensiones que organizan los valores individuales reflejan las dinámicas psicológicas de conflicto y compatibilidad que los individuos experimentan cuando persiguen valores en su vida diaria"* (págs. 69-70).

Debido a esto, se podría interpretar que los valores son el resultado de fuerzas psicológicas internas y de fuerzas sociológicas externas que actúan sobre las personas y por ende, los valores son un concepto, tanto psicológico, como sociológico que operan en dos planos del orden social.

En el nivel cultural, los valores suelen ser utilizados para caracterizar a las sociedades como un todo y observar sus orientaciones morales fundamentales, mientras que en el nivel individual las teorías sirven para identificar las orientaciones, motivaciones y objetivos de cada persona, explicando las posibles diferencias en sus perfiles valorativos (Ros & Schwartz , 1995).

Y en segunda instancia Ros & Schwartz (1995) definen el valor cultural:

> *"Son los que representan las ideas abstractas, socialmente compartidas, sobre lo que es bueno, correcto y deseable en una sociedad. Sirven de base a las normas compartidas que prescriben el comportamiento adecuado en cada situación dentro de una sociedad particular. Los valores a nivel cultural son inherentes a la estructura y al funcionamiento de las instituciones sociales.* (págs. 69-70).

Por otro lado, según Ros & Schwartz (1995) es posible plantear que los valores están determinados, tanto por una dimensión racional-objetiva, como por una dimensión

emocional-subjetiva, para lo cual en esta investigación sería la primera dimensión la que se presenta como principal objeto de estudio, dado que conocer los valores religiosos específicamente de una comunidad evangélica como lo es la Iglesia Metodista Pentecostal de Santiago, en torno a la relación que se visualiza con la política chilena en el Te Deum evangélico o definitivamente querer conocer la connotación valórica que poseen los fieles de ésta comunidad referente a la participación de los políticos en esta actividad, es querer conocer la postura o pensamiento valórico racional de cada individuo o integrante de ésta comunidad, en relación a un hecho puntual y objetivo.

No obstante, se volvería en cierto modo emocional/subjetiva si la finalidad de esta conjugación u objeto de estudio sería otra, como por ejemplo el querer conocer las valoraciones de los fieles en torno a estas prácticas religiosas propiamente tal, que se generan en esta actividad o ceremonia en particular en presencia de la clase política chilena, ya que sería querer conocer la interpretación de algo irracional y emocional frente a algo divino. Y que también daría un tipo de respuesta de índole cultural porque da pie a la construcción de una identidad religiosa, en una actividad que su finalidad es de carácter emocional y que por ende, generaría opiniones o respuestas subjetivas, dado que en este caso son los diferentes pensamientos que se originan de la realización de ritos religiosos.

Por otra parte, los valores se van configurando desde los primeros años de vida a través de los procesos de socialización primaria, en los cuales se ha destacado la importancia de las relaciones paternales y las enseñanzas que entregan a sus hijos. De hecho, se ha demostrado que existe una asociación significativa entre los valores de padres e hijos (Ros & Schwartz , 1995).

Pero también hay otras instituciones que juegan un rol fundamental, tales como la escuela, la comunidad religiosa y la sociedad misma en la cual el individuo está inmerso (Ros & Schwartz , 1995).

Todas estas instituciones les entregan una gran importancia a la transmisión de los valores a los nuevos integrantes de la sociedad.

En la misma línea:

> *"Los valores son creencias que se encuentran organizadas jerárquicamente y sirven como guías del comportamiento humano. Se adquieren básicamente en procesos de socialización primaria (familia y grupo de pares) y secundaria (escuela y otras instituciones)"* (Castro & Martin, 2006, págs. 155-174).

Es debido a la importancia de los valores como pautas de orientación en las relaciones y conductas, lo que explica que las instituciones primordiales de la sociedad le entreguen tal preferencia en sus estrategias educativas, las cuales son diseñadas precisamente para el aprendizaje y la adopción de los ideales normativos de cada cultura (Ros & Schwartz , 1995).

Empero, los valores no están exclusivamente determinados por esta dimensión normativa, aunque esta cumpla un rol fundamental. No hay que pasar por alto el modo en que los

individuos recibieron estos mensajes, el tipo de relación que establecieron con sus padres y sus experiencias de vida (Castro & Martin, 2006).

Por ejemplo, se ha planteado por parte de Ros & Schwartz (1995) que:

> *"La orientación de un niño hacia la autoridad y las normas se gesta en su relación con sus padres durante los primeros años de vida. Al final de la primera infancia esta orientación ya se encuentra relativamente fijada y a partir de entonces se generaliza a la relación con otras figuras de autoridad y estructuras normativas que el sujeto encuentra a lo largo de su vida"* (págs. 71-72).

De este modo, en la transmisión de valores también tienen relevancia las figuras paternales, tanto la del padre, como de la madre, el tipo de autoridad, ya sea jerarquizada u horizontal que establecieron en momentos con sus padres y el estilo de vida que tuvieron en su niñez. Esos factores influyen en las creencias y en las orientaciones que guían el comportamiento del ser humano, más allá de las enseñanzas que se hayan transmitido desde las agencias o instituciones educativas y la cultura propiamente tal (Ros & Schwartz , 1995).

En otros términos, las enseñanzas valorativas pueden haber sido recibidas de forma muy distinta según las condiciones de vida y características de cada individuo que obtuvo en toda su vida (Ros & Schwartz , 1995).

2.2.4.2. ¿A qué necesidades responden?

Siguiendo con lo planteado por Ros & Schwartz (1995), cuando ellos mencionan que: "Los valores a nivel cultural son inherentes a la estructura y al funcionamiento de las instituciones sociales" (págs. 69-70). En cierto modo ellos están mencionando que los valores culturales-religiosos responden a una parte de la estructura social de la sociedad, es decir, responden directamente a la conformación y construcción de normas conductuales que forman parte de un tipo de sistema en una sociedad determinada, en la cual además dichas normas pueden estar determinadas por sistemas políticos-económicos o también por sistemas altamente ideológicos-religiosos o también se pueden complementar ambos sistemas mutuamente y de forma sistemática.

Por otro lado; según Ros & Schwartz (1995) los valores culturales se asocian esencialmente a una perspectiva funcionalista que es propia del modelo americano capitalista; entendiendo básicamente por teoría funcionalista o teoría estructural funcionalista de Parsons (1999) a aquella que; "supone que los elementos de una determinada estructura social son interdependientes entre si y que una variación de alguno de ellos repercute en los demás" (pág. 21).

Ahora bien, esta teoría analiza además las formas en que los valores funcionan junto a otros aspectos de la cultura y de la estructura social para mantener la sociedad como un todo (Parsons, 1999).

Así Ros & Schwartz (1995), mencionan que el alto valor que los americanos le otorgan al éxito individual es explicado a través de la función de este valor en el mantenimiento del sistema económico capitalista.

> *"La media de las prioridades valorativas de los miembros de una sociedad refleja las comunalidades de la socialización a que han sido expuestos. La variación individual en torno a esta media es reflejo de la personalidad y experiencia única de las personas"* (Ros & Schwartz , 1995, págs. 69-70).

Con esta cita el autor plantea que las necesidades a las cuales responden los diferentes tipos de valores en una sociedad determinada, son propias de la estructura social y que además, obedecen a la personalidad y experiencias personales que hayan vivido, lo cual les va a generar un tipo de comportamiento en una situación determinada (Ros & Schwartz , 1995).

A continuación estableceré un cuadro identificando con ello lo expresado por Ros & Schwartz (1995), que plantean 7 tipos de valores culturales, los cuales para ellos fueron esenciales para comparar diferentes culturas europeas y con lo cual ellos pudieron obtener además una descripción y/o respuesta más detallada para su investigación y que a su vez tomaré finalmente los más relevantes y significantes para el proceso del análisis de esta investigación con la intención de tener un tipo de idea más exhaustiva, en relación a los significados que puede tomar la práctica de un mismo valor universal, pero de diferentes índoles, tanto cultural, como religiosa:

Cuadro Nº 3: Definiciones de valores culturales con sus motivaciones según Ros & Schwartz (1995)

Valor	Motivación o necesidad a la cual responden
Conservación	Énfasis en el mantenimiento del *status quo*, de la propiedad y de limitar las acciones o inclinaciones de los individuos o grupos que puedan alterar el orden tradicional (orden social, obediencia, respeto por la tradición, seguridad familiar, autodisciplina).
Jerarquía	Énfasis en la legitimidad de la adscripción jerárquica de roles y recursos fijos (poder social, autoridad, humildad, riqueza).
Autonomía intelectual	Énfasis en promover y proteger las ideas y el derecho independiente del individuo autónomo para perseguir sus propias metas intelectuales (curioso, de mente abierta, creatividad).
Autonomía afectiva	Énfasis en promover y proteger el logro de experiencias afectivas positivas (placer, vida excitante, vida variada).
Competencia	Énfasis en cambiar activamente el entorno y salir adelante a través de la autoafirmación, es decir, dominando el entorno social (ambición, éxito, riesgo).
Armonía	Énfasis en encajar de forma armoniosa con la naturaleza [y quizás también con el medio ambiente] (unidad con la naturaleza, protección del medio ambiente, mundo de belleza).
Compromiso igualitario	Énfasis en el compromiso voluntario por promover el bienestar de los demás (igualdad, justicia social, responsable, ayudar).

Fuente: (Ros & Schwartz , 1995, págs. 69-88).

Ahora bien, el cuadro Nº 3 nos muestra algunos valores propios y esenciales de culturas colectivistas a los que el autor se refiere como culturas proteccionistas y como lo es para mí esta entidad o comunidad evangélica en la cual podré relacionarlos unos con otros y ver como se complementan entre ellos, en el sentido de que los valores de una comunidad religiosa como la evangélica según Ros & Schwartz (1995), forman una estructura integrada basada en las compatibilidades y contradicciones inherentes entre una visión personal de un integrante de la iglesia como persona separada y autónoma, frente a una concepción de vida colectiva y/o doctrina religiosa a veces inseparable y como constituyente de una iglesia, que se pueden sentir muchas veces obligados de su pertenencia.

2.2.4.3. ¿Qué efectos prácticos producen?

Finalizando este apartado, me referiré a las consecuencias o efectos concretos que producen en cierto modo los valores de un colectivo o grupo de persona que poseen una misma visión o concepción de mundo. Siguiendo la teoría de Ros & Schwartz (1995), nos dice que los efectos que producen estos tipos de valores en particular ya mencionados en el cuadro Nº 3 siempre responderán a una bipolaridad entre dos extremos entre lo individual versus lo colectivo, produciendo así muchas contradicciones y/o controversias entre sus mismos significados, convirtiéndolos en valores polisémicos.

Ahora bien, lo primero que plantean éstos autores es que la autonomía de una persona siempre va estar ligada u obligada a un grupo de referencia, es decir, la voluntariedad versus la obligación o el compromiso igualitario versus la conservación propia (Ros & Schwartz , 1995).

La preferencia de un compromiso igualitario versus la jerarquía y/o competencia; la preferencia al cambio versus la conservación de la armonía frente a algo tradicional; y por último la búsqueda a los intereses individuales versus los intereses grupales o colectivos que se expresan en (Competencia y Jerarquía *versus* Compromiso Igualitario y Armonía) (Ros & Schwartz , 1995).

En definitiva los efectos que produce una regularidad de valores de un tipo de cultura estará siempre determinada entre dos lados totalmente opuestos que son lo individual versus lo colectivo y la autonomía versus la conservación del grupo (Ros & Schwartz , 1995).

2.2.5. ¿Qué significa la política?

Para empezar definiré el termino política desde un punto de vista gramatical, para pasar después a una definición sociológica.

Según el Diccionario de la lengua española (2017), el término política viene del latín politicus y a su vez este viene del griego πολιτικός, el cual esboza varios significados dentro de los cuales está el más común que menciona a un tipo de; “actividad del ciudadano cuando interviene en los asuntos públicos con su opinión, con su voto, o de cualquier otro modo”.

En estricto rigor, esta cita se refiere al acto de una persona que interviene en las cosas del gobierno y/o negocios del Estado principalmente; sin embargo, este término, además se puede definir desde otro punto de vista uno más general de orden no tan técnico sino que más práctico, el cual dirá que son; “orientaciones o directrices que rigen la actuación de una persona o entidad en un asunto o campo determinado” (Diccionario de la lengua española, 2017).

Este concepto, además toma la forma de norma o ente regulador desde un modo de actuar o comportarse, hasta un modo de hablar o conducir ciertos temas que estén relacionados, a

través de un debate en el cual se imponen diferentes ideas, las cuales pueden ser acordes o contradictorias, pero enmarcadas siempre en un mismo tema específico.

Por otro lado, este concepto de política; la sociología lo encuadra dentro de la rama de la *sociología política*, en la cual según Weber (2016), la define como; "Por política entenderemos solamente la dirección o la influencia sobre la trayectoria de una entidad política, aplicable en nuestro tiempo al Estado" (pág. 2).

Ahora bien, Weber no le da una definición sociológica al concepto de política en sí, sino que enmarca este concepto dentro de la *sociología política*, para darle interpretaciones sociológicas a sus funciones o actividades, las cuales cumple la política en sus tareas y/o roles en su relación con la estructura social y principalmente en organismos institucionales como el Estado; debido a esto Weber (2016), le da una definición sociológica al concepto de Estado; "es aquella comunidad humana que, dentro de un determinado territorio (el territorio es un elemento distintivo), reclama (con éxito) para sí el monopolio de la violencia física legítima" (pág. 2).

En este sentido Weber (2016); trata de explicar que la violencia, es el principal medio especifico del cual el Estado se abala para funcionar y que además es por la violencia que existe el concepto de Estado, dado que el Estado funciona con normas que impone en la sociedad a través de la fuerza, usando la violencia física como medio de legitimación y condicionante.

El Estado es la única fuente que posee el derecho de ejercer o usar la violencia física, lo cual, entonces una definición sociológica de política según Weber (2016) sería para nosotros:

> *"La aspiración a participar en el poder o a influir en la distribución del poder entre los distintos estados o, dentro de un mismo Estado, entre los distintos grupos de hombres que lo componen" (...) "lo que se quiere siempre decir es que la respuesta a esa cuestión, o la determinación de la esfera de actividad de aquel funcionario, o las condiciones de esta decisión, dependen directamente de los intereses existentes sobre la distribución, la conservación o la transferencia del poder. Quien hace política aspira al poder; al poder como medio para la consecución de otros fines (idealistas o egoístas) o al poder por el poder para gozar del sentimiento de prestigio que él confiere"* (pág. 2).

Por otra parte, el Estado es la principal fuente de aplicación que posee la política y que además funciona como una relación de dominación de hombres sobre hombres, que se sostiene por medio de la violencia legítima (la que es considerada como tal) y que para subsistir necesita, por tanto, que los dominados respeten la autoridad que pretenden tener quienes en ese momento dominan (Weber, 2016).

Además, la dominación del Estado es una forma de respuesta a ejercer el desarrollo de la política, la cual dicha dominación se expresa o se ejecuta a través de tres niveles;

En primer lugar, está la "legitimidad de la costumbre consagrada por su antigua validez y por la habitual orientación de los hombres hacia su respeto" (Weber, 2016, pág. 3).

En otras palabras, se refiere a la *legitimidad tradicional*, es decir, al respeto que siempre han ejercidos los individuos, ya sea por sus reyes, sus emperadores o monarcas, entre otros (Weber, 2016).

En segundo lugar, está "la autoridad de la gracia (Carisma) personal y extraordinaria, la entrega puramente personal y la confianza, igualmente personal" (Weber, 2016, pág. 3). Este se refiere básicamente a un tipo de *autoridad carismática* que todo gobernante debe poseer, basada principalmente en la confianza, el liderazgo y el patriotismo heroico (Weber, 2016).

Y por último está:

> "*Una legitimidad basada en la legalidad, en la creencia en la validez de preceptos legales y en la competencia objetiva fundada sobre normas racionalmente creadas, es decir, en la orientación hacia la obediencia a las obligaciones legalmente establecidas; una dominación como la que ejercen el moderno servidor público y todos aquellos titulares del poder que se asemejan a él"* (Weber, 2016, pág. 3).

2.2.6. Valores como concepto político

Existen muchos tipos de valores, los cuales se diferencian básicamente en la función que un individuo le entrega al momento de efectuarlos, función que además está condicionada por el rol que cumple aquel individuo dentro de la sociedad, es decir, si el individuo cumple un rol de estudiante, al momento de ejercer un valor le entregará una función que va a estar condicionada por su rol de estudiante, como por ejemplo la responsabilidad de cumplir con sus pruebas y/o trabajos en los días requeridos para así obtener evaluaciones y/o calificaciones por parte de sus docentes, entre otras cosas.

Debido a esto, están también los valores religiosos que ya he mencionado en apartados anteriores; mientras que también están los valores que son ejercidos por la política, los cuales me referiré ahora.

Algunos de los principales valores que considera la política en general hoy en día son por ejemplo; el poder, la confianza, el liderazgo, la veracidad, la credibilidad, la educación, el carisma y la libertad, entre otros.

De los cuales para Durkheim (1999), estos valores deben ser completamente inherentes a un individuo para cumplir un cargo político y que por lo demás se deben entregar de forma socializadora mediante la *educación*, a través de las principales instituciones sociales, tales como la escuela, la familia y la iglesia principalmente; presentando así a la *educación* como primer valor político.

Entregándole así un rol significativo al Estado como principal ente distribuidor de la educación para la sociedad, entendiendo por *educación*:

> "*A la acción ejercida por las generaciones adultas sobre aquéllas que no han alcanzado todavía el grado de madurez necesario para la vida social. Tiene por objeto el suscitar y desarrollar en el niño un cierto número de estados físicos, intelectuales y morales que exigen de él tanto la sociedad política en su conjunto como el medio ambiente especifico al que está especialmente destinado"* (Durkheim, 1999, pág. 32).

De igual forma para Durkheim (1999), el Estado debe ser el principal velador y sostenedor de acercar la educación a todos los estratos de la sociedad, a través por ejemplo; del acercamiento de escuelas para todos por igual.

El Estado no puede desinteresarse de la educación; muy al contrario, todo cuanto es educación debe quedar, en cierta medida, supeditado a su influencia. Sin embargo, lo que no viene a decir que el Estado deba necesariamente monopolizar la enseñanza de una sociedad determinada, sino más bien debe corregir como ente fiscalizador todo tipo de prejuicio valórico que posean los pedagogos al momento de enseñar (Durkheim, 1999).

Además, le entrega una importante responsabilidad en materia de educación al Estado, el cual debe ser junto con la familia el principal repartidor de valores dentro de la sociedad. Sin embargo, por otro lado Weber (2016), cuando habla del Estado habla del Estado moderno y lo define como:

> "*El Estado moderno es una asociación de dominación con carácter institucional que ha tratado, con éxito, de monopolizar dentro de un territorio la violencia física legítima como medio de dominación y que para lograr esta finalidad ha reunido todos los medios materiales en manos de su dirigente y ha expropiado a todos los funcionarios que antes disponían de ellos por derecho propio, sustituyéndolos con sus propias jerarquías supremas"* (pág. 5).

Con esto, le entrega una responsabilidad tal vez negativa a la forma en que el Estado ejecuta su influencia y la repartición de sus valores, los cuales se concentran necesariamente en las escuelas y que a su vez se practican en todas las esferas sociales, tales como el trabajo, la política, entre otras.

Según Weber (2016), hay dos formas de llevar la política para un individuo, ya que como él expresa; que en occidente se ha hecho de esta una profesión "*o se vive para la política o se vive de la política,"* identifica con esto a tres tipos de políticos que hoy en día hacen o ejecutan la política; que son el político ocasional, el semi profesional y el profesional.

Con esto, además acentúa que en occidente se ha hecho de la política una forma rentable de ganar dinero, de la cual los hombres tratan de sacarle provecho, dado que además para él la política obedece a la obtención del *poder*, el cual es para la *sociología política*; la ocupación básica de esta (Weber, 2016). Debido a esto, el *poder* se transforma en un valor fundamental para un político.

Una forma de definir el concepto *poder* en la política, es la que expresa la *sociología política* de la cual Bottomore (1979), lo define como:

> *"La facultad de un individuo o de un grupo social para seguir una línea de acción (tomar y poner en practica decisiones, y, de manera más amplia determinar el temario de la toma de decisiones) si ellos fuera necesario contra los intereses e incluso con la oposición de otros individuos o grupos."* (pág. 9).

Ahora bien; para la *sociología política* el *poder* es el principal objeto de análisis, dado que es mediante este que se estudian las sociedades inclusivas, a través de las relaciones entre los diferentes tipos de sociedades y/o comunidades, por ejemplo mediante; fenómenos

sociales, tales como movimientos sociales y/u organizaciones e instituciones que están directamente implicadas en la determinación de dicho poder (Bottomore, 1979).

Por otra parte, otros valores políticos que también vienen desde la *sociología política* y que han surgidos los últimos 50 años y que se originaron del problema de la política de los estados o más bien del problema de la clase política de los estados nacionales o plurinacionales e industriales y capitalistas son principalmente dos y que interpretó particularmente Bottomore (1979), tales como:

> "*El funcionamiento de las instituciones políticas existentes, las cuales son concebidas como elementos del sistema social imperante y que por ende tienden a un estado de equilibrio y por otro lado están fundamentalmente las fuerzas que tienden a producir inestabilidad y/o posibilidades de cambio"* (pág. 17).

Estos centros de atención se producen en gran medida por la enorme discusión que se generó desde la segunda mitad del siglo XX en adelante, que fue acerca del desarrollo y modernización, para lo cual el concepto político de *democracias estables* era fundamental, debido a que solamente adquiriendo estabilidad en los gobiernos se podía lograr la inclusión total de una sociedad; dejando con esto algunos valores políticos importantes, tales como la *estabilidad y la integración* por un lado y *la dominación y el control* por el otro, basados principalmente en lograr obtener la eficacia en el uso de la fuerza, para poder garantizar la continuidad de un sistema social establecido (Bottomore, 1979).

Por último, volviendo a Weber (2016), recalca que es vital que el funcionario público cuando se dedica a la política por vocación en un verdadero sistema político, debe tener inculcado el valor de *responsabilidad* de servicio público, en sus tareas encomendadas y además sus principios deben ser a su vez, distintos y opuestos a sus convicciones de entrega en su profesión de origen, debido a que la toma de decisiones debe ser pensando en el bien común y para el bien común, desde una posición neutral, sacando todo tipo de prejuicios personales y/o convicciones individualistas.

> *"Si ha de ser fiel a su verdadera vocación (y esto es decisivo para juzgar a nuestro anterior régimen), el auténtico funcionario no debe hacer política, sino limitarse a administrar, sobre todo imparcialmente. Esta afirmación es también válida, oficialmente al menos, para el funcionario político mientras no esté en juego la razón de Estado, es decir, los intereses vitales del orden predominante. El funcionario ha de desempeñar su cargo sin ira y sin prevención. Lo que le está vedado es pues, precisamente aquello que siempre y necesariamente tienen que hacer los políticos, tanto los jefes, como sus seguidores. Parcialidad, lucha y pasión constituyen el elemento del político y sobre todo del caudillo político."* (Weber, 2016, pág. 14).

Sin embargo, en esta cita Weber (2016), plantea lo contrario a lo que debe realizar un verdadero funcionario público hoy en día, dado que los sistemas políticos modernos de hoy suelen ser generalmente malos, y debido a eso existen muy malos políticos y/o funcionarios públicos, por lo cual el político suele ser un charlatán y totalmente parcial en su administración, legalizando y justificando todo su comportamiento por un sistema que puede ser o es igual de malo y que además lo ampara.

2.2.7. Funcionamiento de los valores en la política

En este apartado y siguiendo con lo expuesto por Weber (2016), en su escrito acerca del rol del *político y el científico*, estableceré aquí principalmente, una distinción del funcionamiento versus el rol del político de occidente en los sistemas modernos; en otras palabras distinguiré lo que es la política como practica versus lo que debería ser, incorporando con ello sus principales valores.

Ahora bien, en primer lugar hace mención a la *pasión*, pasión en el sentido de efectividad en la entrega apasionada a una causa, para esto dice Weber (2016) que; "La pasión no convierte a nadie en político, sino está al servicio de una causa y no hace de su responsabilidad hacia esa causa el norte que oriente sus acciones." (pág. 28).

Este valor puede formular en el político un sentimiento de romanticismo y dentro de su convicción y condición de ejercer y/o practicar política lo puede convertir en un hombre revolucionario; seguido por el *sentido de la responsabilidad*, es decir, estar al servicio de algo, de una causa o un propósito específico y la *mesura*, que es para Weber (2016), la cualidad psicológica decisiva del político; "es la capacidad para dejar que la realidad actúe sobre uno sin perder el monopolio y la tranquilidad, es decir, para guardar la distancia con los hombres y las cosas;" (pág. 28).

Como primeros valores dirigenciales, los cuales deben poseer los líderes políticos casi por naturaleza (Weber, 2016).

La práctica de la *mesura* es el valor que convierte al político en autentico y apasionado, dado que este valor es el que logra entre otras cosas saber conservar la distancia con los demás hombres y esta tarea es fundamental; teniendo así también con ello una plena convicción, conciencia y responsabilidad de todo lo que hace y que no hace y que además no puede rechazar ni endosársela a ningún otro; apuntando así como a los políticos críticos significativamente, ya que Weber (2016) menciona que:

> *"Los funcionarios con un alto sentido crítico, tales como los que desgraciadamente han ocupado entre nosotros una y otra vez cargos directivos, son precisamente malos políticos, irresponsables en sentido político y por tanto, desde éste punto de vista, éticamente detestables."* (pág. 14).

No obstante, para que un político logre ser autentico y se pueda desempeñar como tal, debe cumplir con estos tres tipos de valores fundamentales que acabo de mencionar, como cumplir con la entrega total a una causa de forma apasionada y obteniendo con ello la mesura; "La fuerza de una personalidad política reside, en primer lugar, en la posesión de estas cualidades." (Weber, 2016, pág. 28).

Además, debe despojarse o jamás tratar de hacerse parte de un valor crucial que es la *vanidad*, debido a que para un político la vanidad, es enemiga mortal de toda entrega a una causa y de toda mesura, dado que quien la utiliza inevitablemente como instrumento, le genera el *ansia de poder* y comienza a desarrollarse en el momento en que esta ansia de

poder deja de ser positiva, es decir, deja de estar exclusivamente al servicio de la causa para convertirse en pura exaltación personal (Weber, 2016).

> *"En último término, no hay más que dos pecados mortales en el campo de la política: la ausencia de finalidades objetivas y la falta de responsabilidad (…) La vanidad tiene la necesidad de aparecer siempre que sea posible en primer plano, es lo que más lleva al político a cometer uno de estos pecados o los dos a la vez (…) por ende provoca ausencia de finalidad objetiva le hace proclive a buscar la apariencia brillante del poder en lugar del poder real; su falta de responsabilidad lo lleva a gozar del poder por el poder, sin tomar en cuenta su finalidad."* (Weber, 2016, pág. 29).

Por otro lado, está el demagogo político o mejor aún la *demagogia,* la cual se presenta en los discursos políticos y que muchas veces está en el líder político moderno, esperanzando o prometiendo ideas imposibles de cumplir, lo cual termina presentándose el engaño, la mentira y la falacia como principales consecuencias y que además son amparada y distribuida por sus cómplices como el publicista y el periodista, los cuales son los encargados en informar a la ciudadanía (Weber, 2016).

Siguiendo con la funcionalidad de los valores políticos puestos en práctica, está también el *individualismo* reflejado como un interés en común de toda la industria política por generar adeptos o seguidores con el objeto de adquirir votos para seguir administrando el poder político, adeptos de los cuales son escogidos por altos cargos dirigenciales y que muchas veces se vuelven a escoger ellos mismos o escogen a personas que están dentro de sus mismas familias o que son circundante a su entorno en el cual se relacionan, tanto política, como socialmente, reuniendo los recursos económicos para sus campañas políticas; con el objetivo de querer adquirir beneficios o estimulaciones económicas para ellos o también motivos de poder perpetuarse generacionalmente en el poder político (Weber, 2016).

Dentro de la política moderna occidental, además están los políticos que se preocupan de financiar a los partidos y las diferentes campañas políticas y que usan su actividad profesional para valerse por sí solos en dichas campañas, como medios para adquirir más votos, por ejemplo; está la figura del empresario, político y capitalista, al cual Weber (2016), le llamó *boss*; el cual reúne los votos por su cuenta y compromiso y que para eso pudo haberse valido de su iniciación, de sus contactos como abogados, ingenieros, etc. o como propietario de una pulpería o de otro negocio cualquiera, o aun en su calidad, tal vez, de prestamista.

Así comienza a extender sus redes hasta que consigue controlar un número determinado de votos, manifestándose valores, tales como la *competencia*, la *jerarquía*, la *perseverancia*, la *astucia*, el *exitismo*, y la *avaricia* por el afán de alcanzar el *poder*; entre otros (Weber, 2016).

> *"Dentro del partido político éste tipo de persona llega a hacer muchas veces indispensable, dado que se convierte o pasa a ser la principal fuente de los recursos financieros en parte, por medio de las contribuciones de los participantes; de la recaudación de un porcentaje del sueldo de cada uno de los funcionarios que, tanto a él como a su partido, les son deudores de los puestos que tienen. Además, recibe el producto de los cohechos y de las propinas."* (Weber, 2016, págs. 23-24).

El boss se puede hacer asimismo indispensable como recaudador de las grandes sumas de dinero, procedentes de los magnates financieros, que solo a él le entregan, por el hecho de tratarse de fines electorales y se caracteriza además por su máxima discreción en lo referente al dinero y puede ser además por excelencia "el hombre que se mueve en los círculos capitalistas que financian las elecciones políticas" (Weber, 2016).

Por otro lado; éste tipo de político es casi siempre, al que no le interesa el prestigio social; ya que su principal objetivo es solo obtener el poder mediante el cual adquirir dinero. El boss está desprovisto de principios políticos definidos, pero carece de convicciones y debido a eso políticamente es partidario de la *corrupción* por sobre la *honestidad*, dado que a él solo le interesa la forma en que puede obtener los votos (Weber, 2016).

Tampoco es raro que se trate de un individuo sin cultura, pero es correcto e irreprochable en su vida privada. Sin embargo, a la hora de enfrentar a cualquiera que pueda representar algún peligro respecto a sus fuentes de poder, de dinero y de defender sus propios candidatos; pueden actuar hasta en contra de la *corrupción* (Weber, 2016).

Para terminar, en este apartado me referiré a la aplicación de un valor fundamental en la política que es la *ética*, la cual para Weber (2016), no tienen relación una con la otra, pero si el político debe actuar bajo su lógica, la cual funciona como medio de coacción en el actuar político, es decir, en el actuar individual de cada persona y que por ende, también involucra al político como individuo, dado que la *ética* siempre busca el mejor beneficio para todos desde un modo equitativo, equilibrado, utilitarista y a través del consenso, pero a veces mediante la imposición.

Ahora bien Weber (2016), se hace la pregunta de ¿Cuál es el verdadero sentido de la *ética*?, debido a que tenemos que ver con claridad que cualquier acción orientada éticamente puede ajustarse a dos fórmulas fundamentalmente distintas entre sí y totalmente opuestas; dado que puede orientarse según la ética de la *convicción* o según la ética de la *responsabilidad*, para esto la ética actúa siempre mediante el consenso y un sentido de la responsabilidad, es decir, algo que vaya en beneficio de todos y que además todos estén de acuerdo y a su vez hacerse cargo de sus resultados y/o consecuencias; mientras que desde un punto de vista religioso Dios nos manda a solo hacer el bien y dejar los resultados a voluntad de él, lo cual nos manda además a tener y actuar bajo una profunda fé y convicción, entregando así las previsibles consecuencias de nuestras acciones a dos personalidades totalmente diferentes.

La política tiene como factor determinante la violencia, el actuar por la fuerza y la dominación, de ahí que los estados imponen la guerra, muchas veces justificando éticamente que es para el beneficio de todos, desde un punto de vista económico, ideológico (patriotismo) y social, y que tal justificación ética, puede ser aceptada, tanto para la política, como para el común de la sociedad, pero con un sentido de responsabilidad, dado que sus consecuencias algunas veces pueden resultar siniestras, como la muerte o matanza de cientos y miles de personas inocentes, lo cual es inaceptable y perverso (Weber, 2016).

Por otro lado, Weber (2016) menciona que "quien se dedica a la política establece un pacto táctico con los poderes satánicos que rodean a los poderosos" (pág. 36). Dado que él establece desde un punto de vista religioso, que ni la acción ética por convicción es completamente justificable como el único accionar justo y/o correcto, debido a que históricamente las religiones han percibido y justificado muchas matanzas y violaciones a los derechos humanos, justificándolo con la lógica de acabar o luchar contra el mal o lo que amenaza al bien y que la política es en cierto modo una acción de decisiones que están constantemente convirtiendo al mal en bien y al bien en mal (Weber, 2016).

> *"Todo lo que se persigue mediante la acción política y los medios violentos que ella utiliza con apego a la ética de la responsabilidad, supone un peligro para la salvación del alma (...) la ética de la responsabilidad y la ética de la convicción no son términos opuestos entre sí; son elementos complementarios que deben concurrir a la formación del hombre auténtico, a la formación del hombre que pueda tener vocación política"* (Weber, 2016, págs. 36-37).

Y que se contradice con lo ya expresado por Garcia-pelayo (1981) cuando menciona que históricamente la política ha estado al servicio de Dios en la tierra y en su análisis de los tiempos de la alta edad media cuando se buscaba una forma correcta de organización política; en estricto rigor manifiesta que:

> *"En cuanto que su función es consolidar y proteger por medios políticos la expresión del reino de Dios en la tierra, lo que implica; - la realización de un orden de paz y de justicia que refleje la paz y la justicia divinas; - defender y dilatar la expresión institucional del reino de Dios en la tierra, es decir, la iglesia, usando del temor frente a los que amenazan su unidad o impiden su expansión."* (pág. 190).

Para terminar Weber (2016); menciona finalmente que toda acción por responsabilidad que ejecute un político, nunca podrá tener buenas consecuencias si el Estado actúa mediante la fuerza, la dominación y la violencia, ya que serán solamente acciones impositivas que se terminan ejerciendo bajo amenazas para el conjunto de la sociedad.

Y la única forma de actuar bien o correctamente para un político, es usar estas dos formas de sentido ético desde un modo totalmente complementario (Garcia-pelayo, 1981).

2.2.8. Representaciones sociales de la comunidad evangélica por Moscovici (1979)

Las representaciones sociales las cuales expresadas en siglas las denominaré como (RS) pueden definirse como; formas de percibir la realidad compartidas socialmente y construidas culturalmente (Moscovici, 1979).

Ahora bien; uno de los primeros en descubrir el concepto de las *representaciones sociales* en la sociología fue Émile Durkheim, al cual lo citaría Araya (2002), cuando menciona que las identificó, como *representaciones colectivas,* estableciendo diferencias entre las representaciones colectivas y las representaciones individuales; explicando con ello que lo colectivo no podía ser reducido en cierto modo a lo individual, es decir, que la conciencia colectiva trasciende a los individuos como una fuerza coactiva y que puede ser visualizada en los mitos, la religión, las creencias, entre otras.

Y se atreve a realizar una diferencia entre la función del campo de la sociología y la psicología, destacando con ello que la tarea de la sociología es analizar las representaciones colectivas, mientras que la tarea de la psicología es analizar las representaciones sociales pero a través de sus individualidades. Asignándole así a la psicología social, más que a la sociología el estudio de las representaciones sociales o colectivas (Araya, 2002).

Serge Moscovici, sería uno de los primeros en trabajar con este concepto teórico más a profundidad en estudios sociológicos, sacándolo así exclusivamente del campo de la psicología social y trabajando con ello a través de estas dos disciplinas.

Definiendo así en primer lugar el concepto de representaciones sociales como:

> "*Una modalidad particular del conocimiento, cuya función es la elaboración de los comportamientos y la comunicación entre los individuos... La representación es un corpus organizado de conocimientos y una de las actividades psíquicas gracias a las cuales los hombres hacen inteligible la realidad física y social, se integran en un grupo o en una relación cotidiana de intercambios, liberan los poderes de su imaginación."* (Moscovici, 1979, págs. 148-157).

En términos más simples dice que las RS, es la aplicación de un conocimiento de sentido común, el cual tiene como finalidad, comunicar, estar informado, y sentirse dentro del ambiente social; quien conoce se posiciona dentro de los que conoce, ya que posee dos caras la figurativa y la simbólica, lo cual quiere decir que es posible atribuir a toda figura un sentido y a todo sentido una figura (Moscovici, 1979).

Por otro lado, dice que las RS son expresiones del pensamiento natural, no formalizado, ni institucionalizado (Moscovici, 1979).

Según Moscovici (1979), la RS surge determinada por las condiciones en que son pensadas y constituidas, teniendo como denominador el hecho de surgir en momentos de crisis y conflictos.

Además infiere tres condiciones de surgimiento; tales como la dispersión de la información, la focalización del sujeto individual y colectivo y la presión a la inferencia del objeto socialmente definido (Moscovici, 1979).

Ahora bien; acerca de la *dispersión de la información*, manifiesta la información que se tiene nunca es suficiente y generalmente está desordenada; "los datos de que se disponen la mayor parte de las personas para responder a una pregunta, para formar una idea a propósito de un objeto preciso son generalmente, a la vez, insuficientes y súper abundantes." (Moscovici, 1979, págs. 176-177).

Por otro lado, acerca de la idea de *focalización*; menciona que un individuo o una colectividad de individuos, se focalizan porque están involucrados en la interacción social como hechos que conmueven los juicios o las opiniones; aparecen como fenómenos a los que se debe mirar detenidamente (Moscovici, 1979).

Por último, hace mención a la *presión de la inferencia*; destacando que esta se da cuando reclama opiniones, posturas y acciones, acerca de los hechos, los cuales están dirigidos por el interés público.

Según Moscovici (1979), están además las dimensiones de las RS, debido a que estas pueden ser analizadas empíricamente a través de la información, el campo de representación y la actitud.

La información se refiere a:

> *"La organización o suma de conocimientos con que cuenta un grupo acerca de un acontecimiento, el cual es un hecho o fenómeno de naturaleza social. Conocimientos que muestran particularidades en cuanto a cantidad y a calidad de los mismos; carácter estereotipado o difundido sin soporte explicito; trivialidad u originalidad en su caso. En estricto rigor se relaciona con la organización de los conocimientos que posee un grupo, respecto a un objeto social."* (Moscovici, 1979, pág. 45).

Por lo tanto; esta dimensión se refiere básicamente a la acumulación de datos o explicaciones de la realidad que se forman los individuos en sus relaciones cotidianas.

Otra dimensión de análisis es el *campo de representación*, el cual:

> *"Expresa la organización del contenido de la representación de forma jerarquizada, variando de grupo a grupo e inclusive al interior del mismo grupo. Permite visualizar el carácter del contenido, las propiedades cualitativas o imaginativas, en un campo que integra informaciones en un nuevo nivel de organización en relación a sus fuentes inmediatas."* (Moscovici, 1979, pág. 46).

Esta dimensión nos envía a la idea de imagen, de un modelo social, o al contenido concreto y limitados de los ofrecimientos que se refieren a un aspecto preciso del objeto como representación (Moscovici, 1979).

Por último, está la dimensión de la *actitud*, la cual se refiere; "es la dimensión que significa la orientación favorable o desfavorable en relación con el objeto de la Representación Social." (Moscovici, 1979, pág. 49).

No obstante, Moscovici (1979) deduce que esta dimensión es la que se identifica más frecuentemente, en relación a las otras dos anteriores y primera desde el punto de vista hereditario, debido a que es razonable concluir que siempre nos informamos y/o nos representamos solamente después de haber tomado posición y en función de la posición tomada.

Además, según Moscovici (1979) están las dinámicas de las RS en las cuales pudo distinguir dos procesos básicos que pueden explicar cómo lo social transforma un conocimiento en representación colectiva y a su vez como esta misma puede modificar lo social; para ello estableció dos conceptos fundamentales tales como, *la objetivación* y *el anclaje.*

Estos conceptos se refieren básicamente a la elaboración y funcionamiento de una RS, mostrando la interdependencia entre lo psicológico y las condiciones sociales (Moscovici, 1979).

a)- *La objetivación*; este proceso va desde la selección y descontextualización de los elementos, hasta formar un núcleo figurativo que se naturaliza en seguida.

La objetivación lleva a ser real un esquema conceptual, al duplicar una imagen con una compensación material, los signos lingüísticos, enganchan a estructuras materiales, es decir, se trata de ajustar la palabra a la cosa (Moscovici, 1979).

Por otra parte, la naturalización le entrega a la RS el carácter de evidencia valida, es decir, se convierte en una teoría autónoma que sirve para categorizar las personas y sus comportamientos (Moscovici, 1979).

Concluye con el análisis de la objetivación apuntando hacia la realización del objeto de representación con los valores, la ideología y los diferentes parámetros de la realidad social, la RS adquiere una estructura de valores (Moscovici, 1979).

Por último, en estas combinaciones incipientes de experiencias y estructuras simbólicas, al poner en prácticas las RS, Moscovici (1979) da un ejemplo;

> *"Los niños cuando dibujan no dibujan solo lo que ven de un objeto, sino también lo que saben de él. Ya que la imagen es objetiva pero con una carga de sentimientos, valores y condiciones de la naturalidad; formando conceptos naturalizados que se terminan transformando en auténticas categorías del leguaje y del entendimiento."* (pág. 75).

Referente además a la objetivación de una RS, hay que recordar que todas las definiciones de estos conceptos, intentan explicar el paso de un conocimiento científico al dominio público.

El segundo proceso de formación de una RS, es el *anclaje*, el cual primero se liga en forma natural y dinámica (Moscovici, 1979).

b)- *El anclaje*:

> *"Es el que designa la inserción de una ciencia en la jerarquía de los valores y entre las operaciones realizadas por la sociedad. En otros términos, a través del proceso de anclaje, la sociedad cambia el objeto social por un instrumento del cual puede disponer y este objeto se coloca en una escala de preferencia en las relaciones sociales existentes"* (Moscovici, 1979, pág. 121).

Ahora bien; las figuras del núcleo de las RS, son teñidas de significados que permiten utilizar a las RS, como un sistema interpretativo que guía la conducta colectiva. Y que el anclaje implica la integración cognitiva del objeto de representación dentro del sistema preexistente del pensamiento y sus respectivas transformaciones; en otras palabras, se trata de su inserción orgánica dentro de un pensamiento que está establecido (Moscovici, 1979). Así como la objetivación como los elementos de las ciencias se pronuncian en una realidad social, el anclaje hace visible la manera en que contribuyen a modelar las relaciones sociales y también como se expresan (Moscovici, 1979).

Las representaciones sociales de Moscovici (1979); no son las únicas que poseen producciones mentales que tienen un origen social; sino que también existen otras modalidades de pensamiento que han surgido del trasfondo cultural recolectado a lo largo

de la historia, por ende no poseen la exclusividad de desempeñar funciones sociales específicas, dado que existen otras producciones mentales también del tipo social que cumplen esas funciones programáticas que sitúan la interpretación y la construcción de la realidad y que guían las conductas humanas y las relaciones sociales propiamente tal (Araya, 2002); tal es el caso de las ideologías, las creencias, las opiniones y las imágenes, entre otras, las cuales fueron esenciales para poder analizar, relacionar y descubrir los tipos de representación que posee el Te Deum con su comunidad religiosa y que definiré a continuación:

En primer lugar están *las ideologías*, las cuales son las manifestaciones reales de las representaciones sociales cuando estas se personifican en un objeto social especifico (Araya, 2002).

En estricto rigor; "son sistemas constituidos por un conjunto de representaciones sociales y la relación entre ambas pertenece por lo tanto al tipo de relación que une a las partes con el todo" (Araya, 2002, pág. 43).

Por otro lado Moscovici (1979), manifiesta que la utilidad del concepto de ideología se anula al restarle la representación social, es decir, este concepto se hace presente en la implicancia de una RS, dado que si no existe la RS, la ideología se reduce a un concepto vacío.

En segundo lugar están *las creencias*, "son proposiciones simples, consientes o inconscientes, inferidas de lo que las personas dicen o hacen, capaces de ser precedidas por la frase: "yo creo que…"" (Araya, 2002, pág. 44).

Con esto, las creencias pueden tener la intención de evaluar el objeto entre verdadero-falso, correcto-incorrecto o bueno-malo. No obstante, este concepto es uno de los elementos que conforman el campo de representación, pero no significa que los estudios sobre la creencias serán los mismos estudios de las RS (Araya, 2002).

En tercer lugar están *las opiniones*, la cual "es una formula socialmente valorizada a la que las personas se adhieren y, por otra parte, una toma de posición acerca de un problema controvertido de la sociedad o de objetos sociales cuyo interés es compartido por el grupo" (Moscovici, 1979, pág. 123).

Este término, es causante de favorecer la utilización de conceptos, pero no es el que los origina, dado que provienen de las RS que se cotejan en el contexto de la información y el desacuerdo (Moscovici, 1979), es decir, este concepto se diferencia de las RS en que las RS:

> *"Informan del contexto de los criterios de juicio y de los conceptos subyacente en la opinión, mientras que la opinión solo informa sobre la reacción de las personas hacia los objetos dados desde afuera independientemente de los y las actoras sociales"* (Araya, 2002, pág. 46).

En otras palabras la opinión; es la toma de posición frente a cuestiones sociales relevantes, mientras que una RS considera las relaciones y las interacciones sociales, dado que estas

son las que producen los cambios de opinión en las personas en relación a las diferentes condiciones (Araya, 2002).

Por último, está *la imagen* la cual se refiere: “es una reproducción pasiva de un exterior en un interior. Esto equivale a decir que la imagen se construye esencialmente como reproducción mental de un objeto exterior y se relaciona básicamente con los mecanismos perceptivos” (Araya, 2002, pág. 46).

Este concepto se asemeja a una RS, en que hace hincapié a ciertos contenidos mentales fenomenológicos que se relacionan con determinados objetos, supuestamente reales. Y sus diferencias radican en que la imagen es solo un reflejo del mundo que posee un marcaje e interacción social; mientras que la RS, es un transcurso de cimentación mental de un objeto que obedece a un proceso de representación (Araya, 2002).

Ahora bien, las investigaciones realizadas en el campo de las representaciones sociales habitualmente utilizan una amplia variedad de métodos de investigación, que van desde entrevistas individuales y grupos de discusión, hasta análisis de textos históricos o medios de comunicación. Esta diversidad da cuenta de la flexibilidad de la teoría respecto a la metodología de investigación (Valles, 2003).

Sin embargo, resulta importante que los métodos de investigación en el campo de las representaciones sociales resulten coherentes con la teoría, con aspectos epistemológicos a la base de las metodologías a utilizar y el procedimiento de análisis de los datos. De esta forma, se puede señalar que la investigación en representaciones sociales debiera satisfacer por lo menos tres requerimientos metodológicos; tales como la compatibilidad entre epistemología y métodos, entre métodos de investigación y la teoría y entre la teoría y los métodos de investigación y análisis (Valles, 2003).

Además, la teoría de las representaciones sociales intenta ofrecer una comprensión más social de las creencias de las personas, basada en la perspectiva del construccionismo social; esta perspectiva se basa en el supuesto básico que las personas y sociedades juegan un papel activo en la construcción del mundo en que viven. La comprensión de cualquier fenómeno de nuestra realidad social está construida a través del lenguaje y la comunicación, prácticas sociales, creencias culturales e instituciones sociales. A partir de la construcción social de significados es que las representaciones sociales de los objetos o fenómenos sociales, cambian a lo largo del tiempo y varían de una sociedad a otra (Valles, 2003).

La teoría de las representaciones sociales, comparte presupuestos epistemológicos y ontológicos del construccionismo social tales como el rechazo a la racionalidad científica positivista, la dimensión construida de los hechos sociales, la naturaleza social del conocimiento científico y de sus prácticas el reconocimiento de la naturaleza simbólica e histórica de la realidad social, el reconocimiento de la importancia de la “reflexividad”, el reconocimiento del carácter dialéctico de la realidad social (carácter relacional y procesual

de los fenómenos sociales) y el reconocimiento de la adecuación de la perspectiva construccionista para dar cuenta de la realidad social (Valles, 2003).

Para terminar Canales (2006); define a las RS como:

> *"Sistemas de referencia que vuelven lógico y coherente el mundo para los sujetos organizando las explicaciones sobre los hechos y las relaciones que existen entre ellos. No son un mero reflejo del exterior sino que, más bien, una construcción que da sentido y significado al objeto o referente que es representado"* (pág. 300).

En definitiva, las RS constituyen ideas que poseen una lógica y un lenguaje propio que ordenan cognitiva y afectivamente realidades muy cercanas a las experiencias de los diferentes sujetos (Canales, 2006).

CAPÍTULO 3: MARCO METODOLÓGICO

3.1. Tipo de estudio

Teniendo en cuenta a la información disponible acerca del problema como el que aquí se abordó desde las ciencias sociales, este trabajo tiene la modalidad de investigación exploratoria-descriptiva.

Sampieri, Fernandez, & Baptista (2006), lo define como:

> *"Los estudios exploratorios nos sirven para aumentar el grado de familiaridad con fenómenos relativamente desconocidos, obtener información sobre la posibilidad de llevar a cabo una investigación más completa sobre un contexto particular de la vida real, investigar problemas del comportamiento humano que consideren cruciales los profesionales de determinada área, identificar conceptos o variables promisorias, establecer prioridades para investigaciones posteriores o sugerir afirmaciones (postulados verificables)"* (pág. 77, 84).

Esta descripción coincide con los requerimientos de este estudio, ya que los objetivos de esta investigación pretenden examinar un problema poco estudiado, debido a que en la revisión de la literatura solamente hay guías no investigadas e ideas vagamente relacionadas con el problema de estudio; por ende, constituye un ámbito que aún necesita ser develado por la poca información existente.

Sin embargo, es también de orden descriptivo porque está dado por la necesidad de narrar las experiencias de los actores acerca del Te Deum evangélico, dando a conocer en base a la información obtenida sus opiniones y valoraciones.

Además que identifica características del universo de la investigación, señala formas de conducta y actitudes del universo investigado, establece comportamientos concretos y descubre y comprueba la asociación entre las variables de la investigación.

Por otro lado, de acuerdo con los objetivos planteados el investigador señala el tipo de descripción que se propone realizar. Acude a técnicas específicas en la recolección de información, como la observación, las entrevistas y los cuestionarios.

Por último, busca responder interrogantes, problemáticas o hechos que comprendan abarcar formas de comportamientos sociales, tales como, valores, actitudes, creencias, formas de pensar y actuar de un grupo determinado (Valles, 2003).

3.2. Tipo de diseño

Considero que una perspectiva metodológica adecuada para alcanzar los objetivos de esta investigación tiene que ser de carácter cualitativa, dado que aquella me permite producir información respecto a las diversas creencias, actitudes, contenidos, valoraciones, entre otras. Y que se manifiestan en el discurso del sujeto con relación a nuestro objeto en cuestión.

Para esto, este estudio se enmarca en el plano de una investigación cualitativa mediante un diseño semi proyectado de investigación, debido a que es un estudio emergente, que nace

sin un estudio previo o anterior, pero también es continuo, dado que está dispuesto a la flexibilidad de decisiones para cubrir espacios vacíos.

Asimismo, esta investigación es una investigación no experimental, ya que se observa el fenómeno de los significados otorgados por las personas pertenecientes a la comunidad evangélica de la Iglesia Metodista Pentecostal de Santiago.

> "*La investigación no experimental o expost-facto es cualquier investigación en la que resulta imposible manipular variables o asignar aleatoriamente a los sujetos o a las condiciones. De hecho, no hay condiciones o estímulos a los cuales se expongan los sujetos del estudio. Los sujetos son observados en su ambiente natural, en su realidad."* (Sampieri, Fernandez, & Baptista, 2006, pág. 96).

Además, el diseño es transversal ya que se recolectan datos en un solo momento, en un tiempo único, se describen las variables y se analizan sus incidencias e interrelaciones en un momento dado y descriptivo, ya que tiene como objetivo indagar la incidencia y los valores que se manifiestan, asimismo mide un grupo de personas u objetos a través de una o generalmente más variables y proporcionar su descripción (Sampieri, Fernandez, & Baptista, 2006).

Por último, los métodos cualitativos poseen la característica de abordar los fenómenos sociales desde la perspectiva del sujeto que está siendo estudiado. Debido a las características de las representaciones sociales, su carácter histórico y cultural y la implicancia del investigador en lo investigado, lo cual termina por poseer imposibilidad de neutralidad en la investigación y las metodologías a utilizar renuncian al concepto de validez en el análisis de lo estudiado, a la vez que se asume el carácter irreplicable de los estudios (Valles, 2003).

La opción metodológica, apunta de este modo a contar con mayores elementos para una comprensión en profundidad de lo estudiado, de acuerdo además a las posibilidades que se presenten a lo largo del proceso de investigación. El uso en esta investigación de una epistemología socio constructivista, una metodología cualitativa y la realización de entrevistas semiestructuradas como técnicas de recolección de datos responderían adecuadamente a estas demandas de compatibilidad.

3.3. Diseño muestral

El universo teórico que remite a la pregunta de investigación es: la comunidad evangélica de la catedral Metodista Pentecostal de Santiago, siendo la muestra formada por 10 personas que fueron seleccionadas al azar, pero que poseían cargos o formaban parte de algún grupo estamental dentro de la iglesia.

En primer lugar, la muestra no es probabilística, ya que no se usa un criterio de selección en base al número de integrantes que posee la comunidad religiosa, sino a una selección al azar de una cantidad reducida de personas que estuvieron presentes en el Te Deum en el momento en el cual, el investigador hizo la selección para el desarrollo de las entrevistas, en segundo lugar, la clasificación etaria de los creyentes, la heterogeneidad existente por sexo y en tercer lugar, de la disponibilidad que poseían los fieles de dichas congregaciones

para participar en las entrevistas. Para esto Sampieri, Fernandez, & Baptista (2006), señalan que:

> *"Las muestras no probabilísticas, la elección de los elementos no depende de la probabilidad, sino de causas relacionadas con las características del investigador o del que hace la muestra. Aquí el procedimiento no es mecánico, ni en base a fórmulas de probabilidad, sino que depende del proceso de toma de decisiones"* (pág. 135).

Cuadro Nº 4: Muestra de la investigación; caracterización de los entrevistados

Nombre	Edad	Estado civil	Residencia actual	Nivel de estudio	Características de los entrevistados	Cargo en la iglesia
David	54	Casado	Quinta normal	Superior	Administrativo	Profesor (escuela dominical)
Patricia	41	Casada	Lo prado	Octavo básico	Dueña de casa	Profesora (escuela dominical)
Soledad	67	Soltera	Cerro Navia	4º medio técnico	Fiscalizadora del transantiago	Profesora (escuela dominical)
Mario	75	Soltero	Ñuñoa	1º medio	Jubilado	Corista
Miguel	62	Casado	Cerro Navia	4º medio	Jefe de operaciones de una empresa	Director de la orquesta sinfónica
Luis	63	Casado	Macul	4º medio técnico	Director de relaciones públicas	Director de relaciones públicas (catedral)
Annulfo	85	Casado	Maipú	Superior	Escritor bíblico	Pastor
Javiera	18	Soltera	Pudahuel	Cursando educación superior	Estudiante	Integrante de la orquesta sinfónica
René	49	Casado	Providencia	4º medio técnico	Empleado publico	Corista
Constanza	24	Soltera	Santiago	Superior	Profesora de música	Directora de la orquesta sinfónica

Fuente: Elaboración propia.

3.3.1. Criterios de inclusión

Para este trabajo el tipo de personas necesarias fueron principalmente hombres y mujeres; que poseían un rango de edad entre los 18 y los 85 años.

Que tuvieran un cargo o formaran parte de algún grupo estamental dentro de la iglesia, dado que esa condición les podía otorgar una mayor responsabilidad o una mayor obligación en la asistencia a los Te Deum de la iglesia durante los últimos años y que además les podía entregar un mejor conocimiento acerca de la realización y/o función de esta actividad en particular.

Además se consideró que vivan cerca del perímetro de la iglesia, debido a lo limitado de los recursos económico y de tiempo para el desplazamiento del investigador.

3.4. Técnica de producción de datos

Para realizar la recolección de la información en esta investigación, usé dos técnicas, las cuales, encontré que eran las más adecuadas y significativas para poder responder los objetivos planteados. La primera técnica apunta al material de entrevistas en profundidad semiestructuradas; mientras que la segunda técnica apunta al material audiovisual.

Entendiendo por técnicas de recolección de datos; "al área de responsabilidad que expresa la mitificación más redificada del discurso metodológico; en otras palabras, se trata del conjunto de operaciones e instrumentos puestos a medir el objeto de investigación" (Sampieri, Fernandez, & Baptista, 2006, págs. 192-193).

3.4.1. Entrevistas

Se realizaron 10 entrevistas en profundidad semiestructurada a un grupo de integrantes de la comunidad evangélica en donde fueron las conversaciones grabadas, para sus posteriores transcripciones.

De acuerdo con los postulados de Canales (2006) sobre la entrevista en profundidad como técnica de recolección, el autor afirma que:

> *"La naturaleza de la información que se produce en una entrevista en profundidad es de carácter cualitativo debido a que expresa y da curso a las maneras de pensar y sentir de los sujetos entrevistados, incluyendo todos los aspectos de profundidad asociados a sus valoraciones, motivaciones, deseos, creencias y esquemas de interpretación"* (Canales, 2006, pág. 220).

Por ende, es una técnica apta para el estudio de las diferentes valoraciones u opiniones que puedan surgir de los entrevistados, las cuales serán personalizadas y además se podría lograr llegar a una posible identificación de ésta comunidad cristiana en el Te Deum evangélico como una nueva forma de representación social, entendiendo por representaciones sociales como; "sistemas de normas y valores asumidos, imágenes y creencias prejuiciales, códigos y estereotipos cristalizados, rutas y trayectorias vitales particulares, etc." (Canales, 2006, pág. 238).

Uno de los beneficios de esta técnica es que me permitió recopilar información relevante para conocer los discursos de los entrevistados, añadiendo información personal y de carácter íntimo que servirán para el análisis de las representaciones sociales y además para poder entender de mejor forma el significado religioso o la posición que tiene la política para la Iglesia Evangélica.

La riqueza de la información proporcionada por las entrevistas en profundidad están dada por su propia cualidad, estas ponen en relación de comunicación cara a cara al entrevistador y al entrevistado, creando una situación de conversación cotidiana pero de carácter científico, por ende, para los fines de esta investigación se optó por una entrevista semiestructurada, en la que entrevistador y entrevistado dialogan con una mezcla de conversación cotidiana y preguntas insertadas (Valles, 2003).

Dichas reuniones están focalizadas en la comprensión de las perspectivas que tienen las entrevistadas respecto de sus vidas, experiencias o situaciones, tal y como lo expresan con sus palabras.

Por otro lado, la entrevista es un acercamiento al individuo como actor que desempeña un cierto modelo de rol social, de esta manera la entrevista es especialmente interesante para determinar; "los discursos arquetípicos de los individuos en sus grupos de referencia, ya

que al grupo de referencia el individuo se refiere para formular evaluaciones de sí mismo y de los otros" (Canales, 2006, págs. 236-237).

3.4.2. Audiovisual

Este material, se refiere al aporte que me generó la grabación que realicé personalmente del Te Deum evangélico del año 2015 y además las grabaciones de los Te Deum 2014 y 2016 los cuales me pude conseguir en la misma catedral evangélica Metodista Pentecostal de Chile, la cual me aportó para la investigación poder visualizar la actividad en su tiempo completo, y así pude lograr además obtener un mejor conocimiento de todos los pasos o procesos que se realizaron en esta actividad y que me permitieron además en cierto modo cubrir de mejor forma cualquier detalle de este acontecimiento que en algún momento se pudo escapar o también pueda ser olvidado o desconocido por parte de los integrantes de la iglesia que fueron entrevistados.

3.5. Técnica de análisis de los datos

El análisis de los datos se realizó a través de un análisis de discurso y contenido en tres niveles:

En primer lugar, se realizó un extenso análisis de las entrevistas "que se concentra en el contenido manifiesto, es decir, que consiste en analizar los contenidos expresados de forma directa e interpretar su significado" (Canales, 2006, pág. 99). Luego se extrajeron los códigos más importantes y recurrentes para así crear categorías y elaborar tipologías que me sirvieron para responder a los objetivos planteados. Además de realizar mapas conceptuales, figuras y cuadros de análisis que me permitieron organizar de mejor manera la información obtenida por parte de los integrantes de la comunidad evangélica.

En segundo lugar, el análisis se realizó en base a diferentes posturas teóricas como la de las representaciones sociales, la teoría de la secularización y la teoría de los valores culturales, entre otras; donde la mirada se enfocó en encontrar, significados, actitudes, imágenes, valoraciones, normas, posiciones entre otros elementos, a través de las opiniones que se extrajeron de los integrantes de la comunidad, mediante sus respectivas entrevistas.

Y en tercer lugar, se realizó un análisis del material audiovisual que posibilitó complementar a las respuestas de los objetivos específicos, explorando las motivaciones subyacentes, que finalmente nos dieron los elementos para responder a nuestra pregunta de investigación.

Se ha de considerar que:

> *"La heterogeneidad lingüístico-discursiva no solo es caótica, sino que está regulada, más allá del plano gramatical, por una serie de normas, reglas, principios o máximas de carácter textual y sociocultural que orientan a las personas en la tarea de construir piezas discursivas coherentes y apropiadas a cada ocasión de comunicación"* (Sampieri, Fernandez, & Baptista, 2006, pág. 22).

De esta manera:

> *"Abordar un tema como el discurso significa adentrarse en el entramado de las relaciones sociales, de las identidades y de los conflictos, intentar entender cómo se expresan los diferentes grupos culturales en un momento histórico, con unas características socioculturales determinadas"* (Sampieri, Fernandez, & Baptista, 2006, pág. 2).

Este nivel de análisis permite contextualizar al sujeto en una realidad que es compartida con otros, donde tiene representaciones sociales colectivas, por ende se hace imprescindible leer más allá de lo narrado por los actores.

Además esta técnica:

> *"Se realiza con un conjunto de operaciones que, procesan información generada por la medición para referirla al objeto investigado" (...) "se trata de extraer de la información que ha generado la medición "lo llegado a saber" esperado en el "por saber" en que se objetiva el "no saber"* (Sampieri, Fernandez, & Baptista, 2006, pág. 193).

En otras palabras, esta técnica es un procesamiento de medir lo que ha venido siendo objetivado, es otro conjunto de operaciones teórico-empíricas (Canales, 2006).

3.6. Calidad del diseño

Se resguardó la calidad del diseño de investigación de acuerdo a los criterios postulados por (Valles, 2003).

a)- En primer lugar, se preservó la *credibilidad* del diseño, en cuanto que los recursos técnicos que se utilizaron en la aplicación fueron con el mayor resguardo posible, ya que fue el propio investigador quien realizó las entrevistas, además el mismo fue el que documentó la información y analizó los datos, mediante una triangulación de datos entre el desarrollo de entrevistas, la observación de videos y el apoyo de un análisis de documentos que poseían cierta relación o cercanía con el tema investigado, tales como libros y/o publicaciones que ya fueron editadas, como por ejemplo acerca del "origen del Te Deum" y sobre "la politización de los evangélicos en Chile" principalmente, entre otros.

Esto para evitar posibles sesgos al utilizar otras personas que pueden no guiarse por los objetivos de la investigación. Y además, se acudió a fuentes externas y especializadas que complementaron el proceso de investigación, tales como, la presencia del mismo investigador en la actividad realizada por la comunidad evangélica (Te Deum), con la finalidad de realizar la grabación audiovisual de la actividad en su totalidad y a su vez realizar la selección de los entrevistados.

b)- En segundo lugar, se cumplió con el criterio de *transferibilidad,* sobre todo en los procedimientos de decisiones muestrales. Para elegir a los participantes de las entrevistas, se consideraron los criterios de *homogeneidad, heterogeneidad y accesibilidad* de los participantes, resguardando cierto compromiso entre variación y tipicidad y que se especifica claramente en el punto de criterio de inclusión (véase el punto 3.3.1). Esta decisión muestral claramente definida permitió trasladar los resultados a otros contextos.

Ahora bien, en la selección de los 10 entrevistados al considerar estos tres puntos principalmente como se menciona, pero a modo general en el apartado de la conformación

de la muestra que la homogeneidad se practicó en el momento en que el investigador seleccionó personas que formaron parte del del Te Deum 2015 en el cual el investigador asistió de forma presencial, dado que todos tenían que ser actores presenciales de esta actividad, como también se presenta en que todas las personas seleccionadas formaban parte de la misma iglesia o de la misma comunidad religiosa, dado que el objeto de estudio de esta investigación va dirigido hacia la Iglesia Metodista Pentecostal de Santiago. Por otro lado, el concepto de heterogeneidad, se presenta cuando el investigador seleccionó personas de distinto sexo, distinta edad, distintos cargos dentro de la iglesia y distintos niveles de estudios propiamente tal. Por último el punto de accesibilidad se hace presente cuando uno de los requisitos de la selección era también la ubicación geográfica de donde vivía el entrevistado, dado que si se alejaba mucho del perímetro de la ubicación de la iglesia podría traer dificultades de acceso, tanto de tiempo, como de dinero para poder llegar al destino.

c)- Y por último, se resguardó el criterio de *dependibilidad*, el cual examinó y evaluó continuamente las opiniones y decisiones del investigador con respecto a la situación estudiada y la entrada metodológica del caso, para ello se puso a disposición todo el material con el cual se trabajó en la investigación, como el cuestionario o guión de preguntas, la transcripción de las entrevistas o cualquier documento disponible que permitió poder facilitar la inspección y/o el seguimiento del trabajo intelectual del investigador.

3.7. Condiciones éticas

Se evitaron preguntas que pudieran hacer sentir incómodos a los participantes de la investigación.

Se privilegió la confiabilidad por sobre la confidencialidad de la información, para lo cual se usaron sus verdaderos nombres de pila, gracias al permiso y/o autorización de todos los entrevistados en esta investigación.

Se les informó a los participantes que las entrevistas iban a ser grabadas, por lo que se les dio la posibilidad de elegir si deseaban participar o no (Consentimiento informado).

Se les informó a los participantes que la investigación era sin fines de lucro y que solo tiene fines académicos.

CAPÍTULO 4: Valores religiosos de la comunidad evangélica (actitudes y sentimientos)

Del objetivo general del estudio, se desprendieron los objetivos específicos, constituyéndose así las categorías o temáticas de análisis correspondiente a cada objetivo; el análisis entonces se realizó siguiendo esa secuencia.

Para responder este primer objetivo; en primer lugar cité algunos versículos de la Biblia con la finalidad de tener una mejor claridad respecto a la procedencia de los valores religiosos que fueron mencionados por los entrevistados, dado que me permitió hacer una aproximación o relación más precisa con las respuestas que consideré más relevantes junto a sus respectivos valores religiosos que más pronunciaron.

En segundo, lugar realicé un cuadro de análisis donde destaqué tres tipos de valores; los valores identificados desde un punto de vista gramatical, valores culturales de Ros & Schwartz (1995) y los principales valores religiosos pronunciados por los entrevistados, con la intención de compararlos, relacionarlos y/o distinguirlos unos de otros, junto con los respectivos niveles de estudio de cada entrevistado y cargos que ocupan o estamentos a los cuales pertenecen dentro de la iglesia.

Por último, mencioné durante los posteriores análisis variables, tales como la edad, el sexo y la visión cristiana, las cuales me permitieron realizar un desglose más profundo entre lo teórico con la realidad actual.

4.1. Valores como concepto religioso

Existen en todas las sociedades diferentes tipos de valores, como algunos que ya expresé en capítulos anteriores, los cuales poseen distintos significados o definiciones que identifican a cada acción o actitud humana en un contexto universal y que a su vez su legitimación y/o aceptación social, depende necesariamente de las normas establecidas por cada sistema social propiamente tal; no obstante, dentro de las diferencias se encuentran los valores religiosos, los cuales sus significados serían los opuestos a los valores de sentido común, por ejemplo; seguridad, desde un punto de vista cultural podría ser un sinónimo de confianza, protección, convicción y convencimiento, entre otros; principalmente con lo que uno sabe acerca del mundo referente al lado en el cual se posiciona y así poder defenderlo frente a los demás (Ros & Schwartz , 1995), mientras que desde un punto de vista religioso, el termino seguridad expresado por la biblia sería asociado a la fé que posee cada individuo referente a la creencia en Dios.

Debido a esto, mencionaré algunos ejemplos de la biblia:

> *"Dios es nuestro amparo y fortaleza, nuestro pronto auxilio en las tribulaciones. Por tanto, no temeremos, aunque la tierra sea removida, y se traspasen los montes al corazón del mar; aunque bramen y se turben sus aguas, y tiemblen los montes a causa de su braveza"* (Biblia, 1960, pág. 743).

En análisis personal aquí se identifica el valor de *seguridad* a través del *miedo* o la *desprotección* que una persona pueda tener frente a un desastre natural que pueda suceder

en cualquier momento o que esté sucediendo, con lo cual el denominador común o principal significado de fondo que tendría este valor es la fé o creencia en Dios, dado que cumpliéndose ese concepto el individuo tendría seguridad y protección de sobrevivencia y valentía de que no le pasaría absolutamente nada, por tanto Dios lo cuidaría de todo peligro. Otro ejemplo sería; "No tendrá temor de malas noticias; su corazón está firme, confiado en Jehová. Asegurado está su corazón; no temerá hasta que vea en sus enemigos su deseo" (Biblia, 1960, pág. 803).

Aquí se relaciona el valor o término *seguridad* con la *confianza* o también el *conformismo* que la persona o mejor aún el integrante de la comunidad religiosa tiene en Dios y que no lo hace dudar ni trastabillar en ningún minuto acerca de que un Dios benevolente y poderoso está con él en todo momento.

Ahora bien, quiero además mencionar otros valores que considero que son significativos para un integrante de una comunidad religiosa, tales como la *benevolencia,* el *poder* y el *hedonismo.*

Empezaré con el concepto de *benevolencia,* el cual la Biblia lo interpreta o lo identifica cómo una tarea recíproca entre Dios y el hombre a través del buen comportamiento mediante la obediencia de éste con los mandamientos divinos y las buenas acciones, por parte del hombre en la tierra, mientras se inspira en Dios en la misericordia, el perdón y la bendición, entre otras cosas; "Y sabemos que a los que aman a Dios, todas las cosas les ayudan a bien, esto es, a los que conforme a su propósito son llamados" (Biblia, 1960, pág. 1418).

Este versículo de la Biblia relata la *benevolencia* como algo recíproco, Dios es bueno con los hombres que lo aman y todas las cosas que ellos hagan les resultaran bien, es decir aquí este valor se puede interpretar religiosamente que la *benevolencia* y la *bondad* radican básicamente en el amor a Dios, principalmente en el hombre, dado que la Biblia da a demostrar que Dios por ser Dios es y será siempre *benevolente* con los hombres que lo aman y en ese sentido la *benevolencia* tomaría el rol de obediencia, amor y compasión, por parte de Dios y los hombres.

Por otra parte, está el concepto de *poder,* el cual la Biblia lo interpreta como algo divino y sobrenatural, algo que lo caracteriza a Dios y lo diferencia de todos y de todas las cosas; "Pero recibiréis poder, cuando haya venido sobre vosotros el Espíritu Santo, y me seréis testigos en Jerusalén, en toda Judea, en Samaria, y hasta lo último de la tierra" (Biblia, 1960, pág. 1360).

Este valor y/o concepto, para la Biblia está necesariamente asociado con algo divino, algo que solo Dios posee y que lo convierte en algo sobre natural, omnisciente y omnipotente, dado que la Biblia menciona además que a través de ése *poder* Dios creo el mundo y al mismo hombre; "Y levantándose, reprendió al viento, y dijo al mar: Calla, enmudece. Y cesó el viento, y se hizo grande bonanza" (Biblia, 1960, pág. 1246).

Para terminar, mencionaré el concepto de *hedonismo,* el cual la Biblia lo relaciona con otros valores como el *libertinaje* y el *desenfreno*, como algo que produce un cierto temor a disfrutar los goces y los placeres de la vida mundana, ya que Dios puede molestarse y castigar las conductas liberales hedonistas.

Las decisiones no se toman de modo individual, hay que mantener las pautas normativas que Dios o sus representantes en la tierra indican.

Por ello, según la Biblia no es necesario buscar el sentido de la vida en nuevas experiencias o en el goce desenfrenado, sino en Dios mismo; "Aplicad vuestro corazón a todas las palabras que yo os testifico hoy, para que las mandéis a vuestros hijos, a fin de que cuiden de cumplir todas las palabras de esta ley. Porque no os es cosa vana; *es vuestra vida.*" (Biblia, 1960, pág. 280).

4.2. Análisis de los valores religiosos y culturales de Ros & Schwartz (1995) observados

Cuadro Nº 5: Identificación de valores religiosos y culturales, nivel de estudios y cargo en la iglesia

Nombre	Nivel de estudio	Cargo en la iglesia	Valor identificado	Valor cultural Ros & Schwartz **(**1995**)**.	Valor religioso observado
David	Superior	Profesor (esc. Dominical)	Autodisciplina, gratitud, satisfacción, orgullo, convicción, confianza, felicidad, protección, liderazgo, honra, productividad, enseñanza.	Conservación, colectivismo, jerarquía, preocupación social, respeto por la tradición, seguridad familiar, autodisciplina, autoridad, humildad.	Fé, amparo, fortaleza, bendición, salvación, rectitud, obediencia, gratitud, plenitud, creencia, poder, bienestar, benevolencia, justicia, perdón, arrepentimiento, sanidad, restauración, madurez, cumplimiento, espiritual, temor, gozo, servir.
Patricia	Octavo básico	Profesora (esc. Dominical)	Protección, apoyo, tranquilidad, felicidad, obediencia, autoridad, convicción, enseñanza, satisfacción, certeza, responsabilidad, orgullo, admiración, empatía, respeto.	Conservación, armonía, colectivismo, preocupación social, jerarquía, autodisciplina, educación.	Fé, bondad, misericordia, bendición, arrepentimiento, creencia, gozo, restauración, amparo, consuelo, rectitud, obediencia, gratitud, salvación, restauración, plenitud, cumplimiento, alabar, abominación, temor, ofrendar, hermandad, sagrado, profano.
Soledad	4º medio técnico	Profesora (esc. Dominical)	Lealtad, gratitud, amor, obediencia, autoridad, convicción, enseñanza, fidelidad, tranquilidad, paz, apoyo, dedicación, transformación, felicidad, sufrimiento, habitar, sabiduría.	Colectivismo, jerarquía, preocupación social.	Salvación, condenación, esperanza, arrepentimiento, poder, gratitud, creencia, cumplimiento, salvación, servir, amor, desamparo, aferro, promesa, consagrar, verdad, predicar, bautismo, vida eterna, misericordia, glorificación, oración, ungimiento, consuelo, sanidad, ayudar, petición, pecado, voluntad, libertinaje, bendición, bondad, morar, honrar, convertir, fidelidad,
Mario	1º medio	Corista	Rectitud, convicción, autodisciplina, autoridad, transformación, felicidad, satisfacción, convencimiento, enseñanza, apoyo, confianza.	Colectivismo, jerarquía, educación.	Salvación, poder, sanación, creencia, predicar, vida eterna, conversión, orar, condenación, gratitud, ayudar, obediencia, servir.

Miguel	4º medio	Director de orquesta	Influyente, éxito, convicción, mundo en paz, eligiendo mis metas, autodisciplina, humillación, responsabilidad, liderazgo, transformación, respeto, confianza, apoyo.	Jerarquía, competencia, colectivismo, preocupación social.	Salvación, poder, bondad, perfección, proclamación, reconocimiento, creencia, hermandad, sanación, pecado, predicación, vida eterna, regeneración, obediencia, gozo, profecía, ayudar.
Luis	4º medio técnico	Director de RR.PP. de la catedral	Transformación, ignorancia, desconocimiento, felicidad, enseñar, responsabilidad, corrupción, honestidad, honradez, transparencia, apoyo.	Preocupación social, colectivismo, perdonar, autonomía afectiva, educar.	Misericordia, hedonismo, amor, sanidad, poder, conversión, predicación, salvación, misericordia, creencia, santidad, vida eterna, orar, discordia, libre albedrio, hermandad, obediencia, servir, alabar, amor, rectitud, glorificación, esperanza, ungir, profecía, ayudar.
Annulfo	Superior	Pastor	Convicción, lealtad, ayuda, respeto,	Preocupación social.	Fé, resurrección, conversión, mundano, predicar, orar, creencia, hermandad, salvación, profecía, obediencia, ofrendar, bautizar, ungir, sanidad, libre albedrio, gratitud.
Javiera	Estudiante superior	Orquesta sinfónica	Igualdad, autoridad, poder social, respeto, comprensión, tolerancia, enseñanza, solidaridad, fidelidad, rivalidad, competencia.	Preocupación social, jerarquía, educación.	Fé, creencia, comunión, predicar, sagrado, exaltar, orar, amor, hermandad.
René	4º medio técnico	Corista	Convicción, apoyo, orden, disciplina, enseñar, felicidad, castigar, unión, respeto.	Preocupación social, educación.	Fé, bondad, benevolencia, creencia, predicar, servir, ayuda, amor, hermandad, ayudar, orar, adorar, alabar.
Constanza	Superior	Directora de orquesta	Autoridad, convicción, valentía, enseñar, confianza, honestidad, protección.	Jerarquía, preocupación social, educación.	Fé, seguridad, amparo, fortaleza, sagrado, ayudar, profecía, mandamientos, orar, divinidad, justicia, misericordia, perdón, creencia, gratitud, hermandad, discernimiento.

Fuente: Elaboración propia.

La identificación de variables del cuadro Nº 5 se realizó entre dos tipos de variables fundamentales de los datos recopilados por las entrevistas, tales como el nivel de educación y el cargo que poseen en la iglesia.

Con el objetivo de querer conocer la mayor cantidad de valores religiosos que posee cada entrevistado sobre su religión, dependiendo así de su nivel académico alcanzado y experiencia que poseen dentro de la iglesia, debido a los diferentes roles que pueden ocupar.

a)- Nivel de estudios

Se consideró el nivel de estudios, para poder tener así una mejor visión, acerca del conocimiento bíblico e interpretación que le da cada entrevistado a su religión, partiendo de una supuesta deducción a primera vista, que nos pudiese decir que mientras mayor sea el nivel de estudio de cada individuo, mejor podría ser su capacidad de hacer una lectura.

Sin embargo, en este cuadro no existen valores religiosos correctos o incorrectos, sino que solo hago esta distinción para poder tener una idea más clara sobre quiénes son los que pueden tener mejor conocimiento de la biblia y además para poder identificar posibles contradicciones o semejanzas entre los mismos valores identificados, para lo cual el nivel de estudio formativo puede ser importante.

b)- Cargo u ocupación en la iglesia

También está el cargo que ocupa cada entrevistado en la iglesia, lo cual no es fundamental para que el entrevistado posea un mejor nivel de análisis o entendimiento bíblico, como el nivel de formación educativa, pero si es fundamental para inferir posibles diferencias de tiempo de estudios bíblicos o dedicación que posee cada entrevistado a la biblia y además la experiencia religiosa que puedan poseer debido a los diferentes roles que pudo haber desempeñado dentro de la iglesia, lo cual serán importantes también para sus conocimientos acerca de la biblia y así poder mencionar una mayor cantidad de valores religiosos.

c)- Valores culturales según Ros & Schwartz (1995)

Además está el cuadro de los valores culturales de Ros & Schwartz (1995), para poder distinguir las diferencias de significados que puedan tener un mismo valor, es decir, desde un punto de vista cultural o laico versus el significado dogmático o religioso que le otorga la biblia al mismo valor, justificando con esto que en la biblia existen valores con significados que son propios y posiblemente creados por esta religión, los cuales se pueden identificar por sobre los valores laicos o institucionales.

d)- Valor identificado

Esta variable tiene relación con la identificación de valores comunes mirados a través de la lingüística, es decir, desde un punto de vista gramatical con todo lo que concierne al nombre propio de cada valor expresado en el habla hispana.

Para poder relacionar las diferencias de nombres y conceptos entre los distintos significados que se le puede otorgar a un mismo valor, ya sea desde un punto de vista gramatical, como religioso y con sus diferentes y respectivas funciones; lo cual me permitió poder distinguir y apartar de mejor forma los valores religiosos observados entre los entrevistados.

e)- Valor religioso observado

Por último, esta variable representa la respuesta a analizar en este objetivo en particular, ya que aquí están los valores religiosos observados mencionados por cada uno de los entrevistados, los cuales me permitieron caracterizarlos, definirlos y descubrir sus funciones.

Los dos primeros valores que me dieron a conocer algunos de los entrevistados, como David, Patricia, Soledad, Mario, Luis, Miguel, René y Constanza; (y que a su vez fueron los que más se repitieron) vienen generados de que poseen una fidelidad extrema e

incuestionable a los principios de su religión a lo que se traduce en *creer y amar a Dios por sobre todas las cosas*, y que se encuentran estipulados en los diez mandamientos que según la biblia Dios le entregó a Moisés (véase el libro de Éxodo capítulo 20 Santa Biblia), lo cual se traduce en la fé en creer en algo divino y que a su vez de estos valores se derivan muchos más, tales como la confianza, la seguridad, la protección y la felicidad entre otros; dado que mediante el amor y esta creencia o fé que ellos poseen en su Dios lo hacen estar confiados, seguros, protegidos y en algunos casos totalmente plenos o felices como fue el caso de la gran mayoría de ellos.

Por ejemplo el primer entrevistado me expresó:

> *"Por supuesto, ha sido lo más importante en mi vida, lo más importante (…) gracias a este caminar hoy día tengo todo lo que tengo, tengo todo lo que tengo, tengo familia, esposa, hijos, soy feliz, tengo mi casa o seas estoy pleno, pleno, pleno, pleno feliz"* (David).

En esta cita, él expresa su mayor creencia, gratitud, confianza, seguridad y felicidad que su Dios le ha entregado en su vida; para lo cual se repite en casi todos.

Mientras que en esta otra cita Soledad nos muestra la importancia y creencia de su Dios en su vida:

> *"Lo más importante para mi primero está mi Dios, mira el primer mandamiento dice "amaras a tu Dios, con toda tu mente, con toda tus fuerzas, con todo tu corazón, con todo tu ser y eso es lo que estoy tratando yo de hacer, yo amo a mi Dios, entonces a mi hija yo le digo mijita primero está mi Dios, Ud. está después y después mi nieto así es"* (Soledad).

Ahora bien, para Durkheim (2012) esta importancia es señal de la caracterización que les dan los creyentes a lo sagrado o a lo divino y que se manifiesta en el desarrollo de una constante auto disciplina y/o rectitud que deben llevar en sus vidas, a través de las *interdicciones* planteadas por él; lo cual les hace ubicar a su Dios primero frente a todo lo que ellos más anhelan o aman en sus vidas y que profundizaremos más adelante.

Sin embargo, para empezar a describir el cuadro de variables expuesto más arriba, desde una forma que sea más entendible para el lector; separé a los diez entrevistados en tres grupos, el primero de cuatro entrevistados y dos de tres entrevistados mediante la variable **"constancia y/o facilidad"** que ellos poseían para hablar acerca de la biblia.

Esta variable la llamé así, debido solamente a que pude observar que de los diez entrevistados hubieron algunos que citaban más continua y constantemente la biblia (en desmedro de otros que no lo hacían) y de sus enseñanzas cristianas que poseían y sobre todo cuando recalcaban con una mayor cantidad de veces la importancia que tenía Dios en sus vidas y además debido a esta clasificación, pude notar en cierto modo algo de sus conocimientos que poseían acerca de su religión, como factor principal, en la identificación de los valores religiosos que mencionaron cada uno de ellos.

Y pude darme cuenta además de que el grupo que poseía mayor **"constancia y/o facilidad"** en citar la biblia, fue donde se concentraron la mayor cantidad de valores religiosos.

Para completar la clasificación, aquí entran de forma significativa el nivel educacional, la edad y el cargo que ocupan dentro de la iglesia cada uno de los entrevistados, ya que sucedieron algunas variaciones entre ellos en torno a estas tres variables.

No sucediendo así, en cierto modo lo más lógico que podría uno pensar a priori, como por el hecho de tener una mayor formación educacional se podría concentrar una mayor cantidad de valores religiosos, sino que por su mayor ***"constancia y/o facilidad"*** que poseían para hablar de su religión o en nombrar una mayor cantidad de citas de la biblia y/o de sus creencias cristianas; lo cual fue lo más determinante para identificar una mayor cantidad de valores religiosos.

Y lo demostraré de mejor forma en el siguiente cuadro:

Cuadro Nº 6: Clasificación por nivel de constancia, nivel de estudios, cargo en la iglesia y cantidad de valores religiosos observados

Nombres	Nivel de estudios	Cargo en la iglesia	Nº de valores religiosos
	Alta constancia		
David	Superior	Profesor	24
Soledad	4º medio técnico	Profesora	36
Luis	4º medio técnico	Director RR.PP	26
Patricia	8º básico	Profesora	24
	Mediana constancia		
Miguel	4º medio	Director orquesta	17
Annulfo	Superior	Pastor	17
Constanza	Superior	Directora orquesta	17
	Baja constancia		
René	4º medio técnico	Corista	13
Mario	1º medio	Corista	13
Javiera	Estudiante superior	Orquesta	9
Total valores			**196**

Fuente: Elaboración propia.

a)- En el primer grupo de ***alta constancia*** que muestra el cuadro Nº 6, referentes a las entrevistas realizadas a David, Soledad, Luis y Patricia; pude identificar valores religiosos tales como la *fé*, el *amparo* y la *fortaleza*, la *salvación*, la *condenación*, la *esperanza*, el *arrepentimiento*, el *poder*, la *bondad*, la *perfección*, la *benevolencia*, entre otros, como signos o sinónimos de *rectitud* o la *autodisciplina* y la *obediencia* a Dios.

En este grupo, además se puede observar que es el más numeroso del cuadro y a su vez es el que entrega mayor cantidad de valores religiosos; y por ende, es el grupo que posee una mayor constancia o facilidad de hablar acerca de su religión; sin embargo, en tres de ellos se podría decir que está relacionado en cierto modo con sus niveles de estudio, dado que en este caso tres de los cuatro poseen un mismo nivel de término medio.

No obstante, en el cuadro Nº 6 además se puede inferir que para los integrantes de la comunidad Metodista Pentecostal de Santiago, lo que los puede diferenciar entre ellos sobre quien tiene socializado una mayor cantidad de valores religiosos, es solo su mayor convicción, fé o creencia en Dios, lo cual les hace tener un mayor apego o cercanía con su

religión y por ende, se puede observar que poseen una mayor gratitud a Dios por sus bendiciones, las cuales han sido en respuestas a sus buenos actos y constantes comportamientos que han tenido en sus vidas en señal de obediencia.

En primer término, la Biblia (1960) menciona el *amparo* y la *fortaleza* como una pronta respuesta de Dios a un evidente auxilio, miedo, desprotección o indecisión de una persona que cree en él y que está pasando por un mal momento:

> *"Dios es nuestro amparo y fortaleza, nuestro pronto auxilio en las tribulaciones. Por tanto, no temeremos, aunque la tierra sea removida, y se traspasen los montes al corazón del mar; aunque bramen y se turben sus aguas, y tiemblen los montes a causa de su braveza"* (pág. 743).

Si bien es cierto en ningún momento los entrevistados mencionaron tener miedo, indecisión o desprotección en señal de auxilio; pero si demostraron estos valores en señal de la rectitud, autodisciplina, gratitud y creencia en Dios como signo de obediencia por todo lo que Dios les ha dado en sus vidas, por ejemplo, lo que menciona el entrevistado David en esta cita:

> *"Esto no es una religión para mí, sino que es un caminar, "un sentir de Dios", entonces yo hoy día le sirvo a Dios, camino en este evangelio por gratitud a él, porque aquí yo encontré lo mejor que he tenido y lo mejor que tengo o seas me reencontré conmigo mismo, eeeh… encontré a mi esposa, tengo a mis hijas que también caminan en el evangelio, tengo mi hogar y todos mis sueños y metas que en algún momento como joven uno sueña."* (David).

Entonces en este caso él decía tener todo lo que anhelaba en la vida, que se sentía completamente feliz, pleno, complacido y bendecido por Dios; por ende, su comportamiento recto y disciplinado y más aún su fé o creencia en Dios, era la principal causa de la bendición que Dios le daba a él y a su vez, le daba fortaleza en seguir creyendo en Dios cuando lo sentía en la iglesia.

Por otro lado, aquí entra a jugar el termino de *interdicciones*, del cual habla Durkheim (2012), que señala que las *interdicciones* son básicamente algo sagrado que determina respeto y que todo lo sagrado implica una dualidad entre hacer el bien o el mal, además su significancia es impedir que se falte una norma sagrada, por ende, posee un grado de obediencia y rectitud para seguir estando en reconciliación o en plenitud con Dios y de lo cual el primer grupo de entrevistados ya mencionados y sobre todo David daba a entender que debido a esa conducta obediente y recta que el llevaba; como respuesta, Dios lo bendecía otorgándole todo lo que él deseaba en la vida.

Ahora bien Durkheim (2012), plantea que estos comportamientos rectos que posee cada individuo religioso son producto de estas *interdicciones*, ya que como mencioné en algunos apartados anteriores, estas *interdicciones* están naturalmente implicadas con lo sagrado, debido a que todo lo sagrado es sinónimo de respeto y obediencia y todo sentimiento de respeto se traduce en algo que experimenta su acción, en este caso el ser un hombre correcto en la vida a través de la obediencia a Dios y que según su doctrina solo así ha conseguido la bendición por parte de éste ser divino; "para mi este es un caminar en el

evangelio del señor, porque Dios aquí me ha enseñado a hacer padre a ser esposo, a ser todo lo que hoy día soy" (David).

Los valores religiosos siguientes, identificados en los dos grupos restantes, tales como los de mediana y baja constancia, de acuerdo a las entrevistas, son la *bondad*, la *misericordia*, la *bendición*, la *salvación*, la *condenación*, la *esperanza*, el *arrepentimiento*, el *poder*, la *sanación*, la *perfección*, el *amor*, el *hedonismo* (libertinaje) y la *resurrección*, entre otros; teniendo también la fé o la creencia en Dios como su principal sustento o común denominador, del cual como ya mencioné anteriormente se podría decir que descienden todos los valores religiosos (o por lo menos gran parte de ellos) expresados por los entrevistados.

b)- En el segundo grupo de ***mediana constancia***, entre Miguel, Annulfo y Constanza, se pueden identificar valores tales como la *misericordia*, la *sanación*, el *poder*, el *hedonismo* o *libertinaje*, el *arrepentimiento*, la *salvación* y la *condenación*, entre otros, como los valores más esenciales.

A este grupo los catalogué de ***mediana constancia***, debido a que en sus entrevistas no fueron tan constantes o intensos en citar la biblia y de hablar acerca de su religión, lo cual les hizo mencionar una menor cantidad de valores religiosos, en relación a las enseñanzas de la biblia frente a sus comportamientos diarios, su poder de convicción o de fé y a su obediencia, como signo de rectitud y gratitud a Dios, a diferencia del primer grupo.

Si bien es cierto, el grado de intensidad en la constancia y continuidad de nombrar valores religiosos por parte de los entrevistados no está medido con exactitud, mediante un tipo de medida cuantitativa o numérica que exprese el tiempo, por la sencilla razón de que no es el tiempo el significado de la variable alta, mediana y baja constancia, la cual divide en tres grupos a los entrevistados que destaca el cuadro Nº 6, sino solamente la cantidad de valores religiosos mencionados por ellos, la cual fue un poco menor en este segundo grupo, pero de igual forma tenían un conocimiento aceptable de su religión en relación al primer grupo.

No obstante, en este segundo grupo pude además conocer que los tres integrantes tenían algunas cosas en común, por ejemplo; poseían un aceptable nivel de estudio, dentro de los cuales dos tenían títulos universitarios y el otro de nivel técnico superior en relación al grupo anterior, de lo cual se puede deducir en primer lugar, que pueden tener una buena comprensión lectora y/o por ende, un aceptable conocimiento acerca de la biblia, y además los tres comentaron poseer experiencias con Dios, lo cual en segundo lugar también puede significar una mejor obediencia a Dios; sin embargo, no fueron factores significativos para que este grupo pasara al primer lugar con una mayor cantidad de valores religiosos, pero bastó solo eso para diferenciarse en categoría media.

c)- Por último, en el tercer grupo de ***baja intensidad o constancia***, entre René, Mario y Javiera, pude observar entre estos tres entrevistados la más baja intensidad y/o constancia en relación a los dos grupos anteriores, en la acción de interpretar, pronunciar y relacionar su religión con sus vidas, por lo cual se generó una menor cantidad de valores religiosos.

Como ya había expresado anteriormente, no tiene que ver en este caso con su nivel de estudio de cada entrevistado, debido a que así como en el segundo grupo, en este tercer grupo también hubieron dos personas con niveles de estudios universitarios y solo uno con un nivel de estudio incompleto.

Ahora bien, en este grupo pude destacar a la *conversión*, la *sanación* y la *vida eterna* como los valores más importantes o que más se repitieron.

Por ejemplo, Mario me respondió en constantes veces (a través de su poco entendimiento y además poca capacidad de convencimiento que poseía acerca de su religión, lo cual aquí en este caso en particular, si se podría tomar el poco nivel de educación formativa que él había alcanzado (1ºmedio) como causa directa); que Dios lo había llamado y lo había escogido; "el señor lo elige a uno, no uno busca al señor sino que el señor lo elige y después se va dando cuenta que el señor lo elige" (Mario).

Y además la edad en la cual él se convirtió a su religión; "el señor me llamó a los 33 años y ahora tengo 75" (Mario).

Por lo cual, sumando a este hecho en particular a Luis y Patricia pertenecientes al primer grupo que también respondieron que se habían convertido a su religión; "llegue a los 25 años al evangelio, antes era católico, apostólico y romano" (Luis).

Y Patricia que respondió; "convertida, si convertida… ¿a cuál? A la Metodista Pentecostal, a la que he asistido con regularidad y he caminado directamente ahí" (Patricia).

Además, tanto Mario, como Luis me dieron a conocer la capacidad de sanación que su Dios posee, debido a que Mario mencionó que Dios lo había sanado; "cuando el señor vino a la tierra vino a sanar a los enfermos, entonces yo soy uno de ellos, que el señor me sanó de cáncer, los doctores me dieron una semana de vida" (Mario).

Mientras que Luis respondió que Dios lo usó a él como instrumento o medio para sanar otras personas:

> *"Yo he sido un instrumento en las manos de Dios para que las personas puedan, para que las personas recuperen su salud (…) y nos pidió que fuéramos allá donde estaban y fui allá y oramos, como dice hay que poner las manos sobre los enfermos y los enfermos sanan (…) pero cuando yo le puse mis manos como salía corriente y cuando me iba metiendo a la casa, el señor a nosotros nos habla el espíritu nos habla y dice inviten a Maritza que está sana"* (Luis).

No obstante, en sus respuestas mencionaban mucho a Dios y todo su poder de sanidad, de perdón y de salvación que según ellos él posee como signo de un Dios todopoderoso, bondadoso y benevolente, pero además juzgador; "Pero recibiréis poder, cuando haya venido sobre vosotros el Espíritu Santo, y me seréis testigos en Jerusalén, en toda Judea, en Samaria, y hasta lo último de la tierra" (Biblia, 1960, pág. 1360).

Aquí justifica la biblia en su escritura en cierto modo el poder y la grandeza de Dios para los que le aman y son escogidos por él, respondiendo a lo planteado por los entrevistados Mario y Luis propiamente tal.

Siguiendo con lo expresado por Durkheim (2012), cuando plantea que los hombres pasan a formar parte de un estilo de vida religiosa, como lo expresé en apartados anteriores a formar parte de un tipo de socialización espiritual y que se inserta en aposentos o iglesias y está sometido a este tipo de *interdicciones,* dejando de lado todo lo profano, como por ejemplo el *hedonismo,* el cual es un valor que representa lo excitante de la vida, es decir, disfrutar de la vida, a través de todos los medios disponible que el mundo le ofrece sin ninguna restricción, transformando su excitación en libertinaje; sin embargo, al momento de alejarse de lo profano se ha limpiado y santificado, convirtiéndose en un hombre condicionado por estas *interdicciones* religiosas o sagradas de las cuales aceptó para su vida y que además cualquier incumplimiento o falta de estas normas seria finalmente estigmatizado por los demás integrantes de la iglesia, dejando así al infractor en un estado de culpabilidad.

El cuál sería el caso de Mario, Annulfo, Patricia y Luis, dado que ellos mencionaron en sus entrevistas que fueron convertidos a su religión, dejando toda su vida anterior de lado, una vida que según Durkheim (2012), era una vida hedonista y profana y que no estaban socializadas aun las interdicciones y la noción de lo sagrado en sus mentes.

Y que solo por el hecho de haber cambiado sus vidas, lograron conocer algunos privilegios de su religión o por medio de la fé, que ellos alcanzaron en algunos momentos en Dios, tal cual como lo expresaron en sus entrevistas, fue finalmente lo que les brindó poder conocer el valor de la sanación física, acabando con algún tipo de mal o enfermedad de sus cuerpos.

Por último, entre el segundo y tercer grupo, los cuales estaban conformados por Annulfo, Miguel, Constanza, René, Mario y Javiera, como ya lo mencioné antes, estos dos grupos fueron los que tuvieron menor constancia en relación a citar la biblia y por ende, con la menor cantidad de valores religiosos y con una distancia considerable en relación al primer grupo. Lo cual hace pensar que en estos grupos los entrevistados a pesar de que tenían buena formación educacional, quizás no tenían mucha lectura sobre la biblia en sí o tal vez tenían un menor convencimiento sobre su dogma y/o además una cantidad menor de experiencias en torno a la religión la cual practicaban.

Además fueron los que cuestionaban muchos aspectos de su religión, se podría decir que fueron los más insatisfechos, tanto en sus prácticas, como en su doctrina, como por ejemplo Constanza y Javiera, las más jóvenes de todos con 24 y 19 años respectivamente, coincidieron en muchas cosas, tales como que eran parte de una comunidad y no de una religión, definiendo ellas a la iglesia en la cual participan como una "agrupación de personas de distintas clases sociales, pero con una hermandad entre ellos que iba entre la preocupación por el prójimo, el respeto y la comunión entre ellos" (Constanza).

Por su parte, Javiera define su iglesia como:

> *"Es que pa mi la religión evangélica significa así como, por lo menos para mí jajaja… no sé cómo comunidad eso es como preocuparse del otro como tratar bien al otro, como preocuparse mucho de eso, como de no preocuparse tanto de uno y*

> *comenzar como a respetar al otro, que eso es como lo más importante y eso es como lo que se predica en la iglesia"* (Javiera).

Pero; sin embargo, la describían también como una comunidad machista, jerarquizada, competitiva y además con valores antiguos que ya para ellas estaban obsoletos, como por ejemplo la dominación, el sometimiento y discriminación a la mujer, como en la adquisición de cargos en la iglesia y oportunidades de predicar en ocasiones oficiales o importantes, tales como el Te Deum evangélico principalmente, de lo cual fueron muy drásticas.

En la siguiente cita Javiera expresa su crítica a la falta de oportunidad en la participación femenina que existe en su iglesia; "por lo menos a mí siempre me ha importado como la participación femenina que tiene en la iglesia la mujer, como que pucha uno ve como el pulpito donde se paran y no hay mujeres" (Javiera).

No obstante, Constanza también expresó una crítica a su iglesia en el tema de género; "ya como le dije es una sociedad muy machista, muy machista, no sé yo creo que fue como una casualidad de que una mujer pudiera asumir un cargo dentro la iglesia, así como yo porque en general no se hace" (Constanza).

Al distinguir estas dos citas hago énfasis al género, debido a que ellas dos fueron las únicas que me expresaron ese tema en particular, lo cual para mi modo de interpretarlo sería por varios motivos, tales como, las dos son jóvenes, con una mentalidad más renovada como la de los neo pentecostales de la cual ellas dos formarían parte, ya que cumplirían en cierto modo con la clasificación que Fediakova (2013), le otorgaba a los neo pentecostales, como los que incorporan nuevas formas de pensar que para los antiguos pentecostales esto no era aceptado, debido a que el nuevo pentecostal no era tan austero, sino más permisivo y por ende, atentaba con la verdadera doctrina religiosa de Cristo; entre otras cosas.

Ahora bien; estos tipos de valores religiosos, desde una interpretación cultural Ros & Schwartz (1995), hacen la relación confrontacional entre dos tipos de valores fundamentales que se aplican habitualmente en las comunidades religiosas, tales como la preferencia de un compromiso igualitario versus la jerarquía y/o competencia y la preferencia al cambio versus la conservación de la armonía frente a algo tradicional.

Y que en este caso estaríamos en presencia de un efecto práctico entre estos dos valores como es el rechazo a las jerarquías de poder o de dominación dentro de la misma comunidad evangélica, como son las distintas funciones de los cargos y protagonismos que poseen los integrantes de esta comunidad que finalmente puede presentar un trato totalmente desigual y/o vertical o jerárquico entre dos componentes versus un trato horizontal e igual entre otros dos integrantes de esta comunidad como por ejemplo las relaciones de género entre un hombre y una mujer, las relaciones entre fieles que poseen distintos niveles educativos y relaciones entre fieles con diferentes cargos dentro de la misma iglesia.

Dado que las dos tenían estudios universitarios y no tenían mucha constancia en hablar sobre su religión; lo cual les generó una mente más abierta a los cambios y no tan sesgada a la antigua doctrina que les enseñaron a sus abuelos o padres principalmente.

Referente a esto, la teoría de los valores culturales suele ser utilizada para caracterizar a las sociedades como un todo y observar sus orientaciones morales fundamentales y que se van configurando desde los primeros años de vida a través de los procesos de socialización primaria, en los cuales se destaca la importancia de las relaciones paternales (enseñanzas que entregan a sus hijos) y las instituciones que juegan este rol fundamental, tales como la escuela, la comunidad religiosa y la familia (Ros & Schwartz , 1995).

Este es el caso de los evangélicos que les inculcan un tipo de enseñanza valórica y/o educativa a sus hijos desde que nacen, como medio de socialización familiar, el cual se va transportando y transfiriendo de generación en generación y que logran poseer una creencia de un Dios todopoderoso, benevolente y castigador y que les dice y enseña a través de sus normas que es lo que deben y no deben hacer, como forma de comportamiento dentro de una sociedad.

Así como lo expresó Soledad:

> *"Lo más importante para mi primero está mi Dios, mira el primer mandamiento dice "amaras a tu Dios, con toda tu mente, con toda tus fuerzas, con todo tu corazón, con todo tu ser y eso es lo que estoy tratando yo de hacer, yo amo a mi Dios, entonces a mi hija yo le digo mijita primero está mi Dios, Ud. está después y después mi nieto así es"* (Soledad).

Mientras que Annulfo criticó a su iglesia por su insuficiente capacidad de enseñar e impartir valores más tradicionales que se puedan complementar con los religiosos y abrir la iglesia a la sociedad y que sea parte de cualquier tipo de institución gubernamental o política, como por ejemplo del parlamento o congreso nacional, de lo cual fue casi todo su análisis en sus respuestas:

> *"Ha yo mire yo llego a pensar de que mire, que el evangelio, nosotros hemos dicho muchos años de que Chile será para Cristo es una profecía de nuestro antiguo obispo que en paz descansa Manuel Umaña Salinas, ya entonces si queremos nosotros entonces los evangélicos que Chile sea para Cristo, hay que empezar por tener nosotros miembros en los parlamentos, en el congreso, tener diputados que se yo empecemos más abajito concejales, alcaldes evangélicos que postulen y después, de hecho tenemos a unas tres personas ya en el congreso, entonces algún día si queremos que Chile sea para Cristo tiene que empezar por ahí porque todo se hace mediante la política también"* (Annulfo).

Sin embargo, para los antiguos pentecostales es lo que tienen y no tienen que aceptar como parte integradora y complementaria a sus estilos de vidas como es el caso de la política y sus normas que posee para poder ejercerla y desarrollarla, ya que se pueden confrontar o contradecir con sus creencias religiosas, entre otras cosas, lo cual analizaré con más detención en el siguiente capítulo.

Ahora bien, esta socialización de valores religiosos que genera la iglesia; son los mismos valores que manifiestan Ros & Schwartz (1995), que desde un punto de vista cultural describieron sus funciones como:

> *"Son los que representan las ideas abstractas, socialmente compartidas, sobre lo que es bueno, correcto y deseable en una sociedad. Sirven de base a las normas compartidas que prescriben el comportamiento adecuado en cada situación dentro de una sociedad particular. Los valores a nivel cultural son inherentes a la estructura y al funcionamiento de las instituciones sociales.* (págs. 69-70).

Por ende, los valores son el resultado de fuerzas psicológicas internas y de fuerzas sociológicas externas que actúan sobre las personas (Ros & Schwartz , 1995).

Debido a esto, traduciendo lo que plantea Ros & Schwartz (1995), en la sociedad chilena y en un sistema religioso como lo es en parte una comunidad de evangélicos se puede mencionar que sus diferentes valores religiosos que poseen a nivel más general, responden a necesidades de carácter altamente individualista y de obtención de necesidades económicas con una finalidad de protección, éxito y salvación espiritual en materia personal principalmente, lo cual lo expresa Fediakova (2013), con los neo pentecostales de los últimos veinte años en Chile y que traduciéndolo teóricamente según Ros & Schwartz (1995), lo asocia a una perspectiva funcionalista propia del modelo americano capitalista.

Y que lo tenían interiorizados varios entrevistados como David:

> *"Aquí yo encontré lo mejor que he tenido y lo mejor que tengo o seas me reencontré conmigo mismo, eee… encontré a mi esposa, tengo a mis hijas que también caminan en el evangelio, tengo mi hogar y todos mis sueños y metas que en algún momento como joven sueña, eee… la he podido lograr acá"* (David).

Bajo esta interpretación, se infiere que los distintos sistemas de valores, tanto culturales, como religiosos están directamente relacionados con la estructura social de una sociedad y desde ese punto de vista totalmente influenciados en el sistema social imperante de cada cultura, lo cual debo decir que los tipos de valores correspondiente a la comunidad evangélica estudiada en esta investigación, son propias de una profunda socialización del sistema social chileno, el cual al igual que el contexto americano son también productos de una sociedad capitalista.

Y que traduciendo lo planteado en la comunidad religiosa, sería la doctrina tradicional de la comunidad versus los intereses particulares de superación económica, que podrían adquirir valores paganos influenciados del capitalismo, los cuales se complementarían con actitudes innatas del ser humano apartadas de la doctrina enseñada.

A lo cual Weber (1978), bajo este fenomeno menciona que en occidente ha existido una ruptura entre la religión y la estructura social, la cual se ha profundizado para proteger la *racionalidad* y *enaltecimiento* de los valores mundanos, bajo su misma legitimidad; contagiando así los valores religiosos en profanos en el momento en que los fieles realizan o concretan su relación con dichas estructuras sociales, tales como en este caso la económica, la cual no impide que el religioso se contagie con un espíritu de adquirir y/o acumular dinero, cambiando el amor y la solidaridad por el individualismo.

Y que por otro lado, se complementaría con la idea anterior de Durkheim (2012), cuando menciona que los resultados de las *interdicciones* religiosas, eran provocados por las diferentes experiencias de vidas que poseían los fieles, en las cuales se reflejaban sus

mayores o menores grados de obediencia y respeto a los mandatos divinos de los integrantes de dichas comunidades.

Para terminar Ros & Schwartz (1995), también interpretan que los resultados de la aplicación de los valores culturales son producto del tipo de experiencia vivida por cada individuo, destacando que:

> *"La media de las prioridades valorativas de los miembros de una sociedad refleja las comunalidades de la socialización a que han sido expuestos. La variación individual en torno a esta media es reflejo de la personalidad y experiencia única de las personas"* (págs. 69-70).

Y qué; no obstante, también se relacionan con los valores religiosos, dado que como quedaron demostradas anteriormente las personas que tuvieron mayores experiencias o situaciones vividas, tales como sanidades, enfermedades, accidentes y bendiciones; fueron las que expresaron una mayor cantidad de valores religiosos.

4.2.1. Diferencias entre valores religiosos y culturales de Ros & Schwartz (1995) observados

Para terminar el análisis de este objetivo específico y redondear la respuesta, me referiré al principal motivo de porque estos valores expresados por los entrevistados, son religiosos y no culturales, dado que los nombres de los valores religiosos en reiteradas ocasiones poseen los mismos nombres gramaticales de los siete valores culturales expresados anteriormente en el cuadro Nº 3 por Ros & Schwartz (1995).

1)- Conservadurismo vs obediencia, amparo, rectitud, bienestar y honra

Este valor desde un punto de vista cultural está asociado al énfasis en el mantenimiento del *status quo*, en preservar el orden por sobre la alteración, el respeto por la tradición excluyendo la posibilidad del cambio, la seguridad familiar, lo cual privilegia el colectivismo por sobre el individualismo (Ros & Schwartz , 1995).

Mientras que en el plano religioso estaría asociado a valores tales como la obediencia a Dios mediante la rectitud, el respeto por la tradición sagrada o santificada de lo divino como la iglesia con sus respectivos mandamientos, condenando todo acto permisivo o tolerante que vaya en contra o que cuestionen en cierto modo las leyes sagradas de su religión (Durkheim, 2012). "Aplicad vuestro corazón a todas las palabras que yo os testifico hoy, para que las mandéis a vuestros hijos, a fin de que cuiden de cumplir todas las palabras de esta ley" (Biblia, 1960, pág. 280).

Y el amparo está ligado a la seguridad, tanto personal, como familiar, mediante la protección de Dios a su núcleo familiar; "Dios es nuestro amparo y fortaleza, nuestro pronto auxilio en las tribulaciones" (Biblia, 1960, pág. 743).

Los valores religiosos se diferencian de los valores culturales porque su significado es distinto por ejemplo; el valor de seguridad el cual desde la biblia es complementario a la fé;

desde un punto de vista cultural, están asociados a los valores de *competencia* e *individualismo intelectual*, para lo cual caen directamente en la asociación al éxito y a la confianza de uno mismo que pueda tener en torno a sus propios conocimientos para poder competir en la vida laboral o sobresalir en la sociedad de forma ilustrada.

En otras palabras, lo que para la biblia es mas de afecto y protección familiar, para el culturalismo laico de Ros & Schwartz (1995), lo transforma en algo personal o individual, convirtiendo así además a los otros dos valores religiosos expresados por el mismo, tales como el *amparo* y la *fortaleza*, los cuales también se derivan de la fé cristiana como una evidente protección y salvación de Dios, a poseer una fuerte convicción de uno mismo, de tener las herramientas suficientes para obtener el éxito social pleno y además estar dispuesto a mantener la preferencia al cambio o a la adaptación de nuevas formas de vida más modernas; frente a la conservación de lo tradicional manejado por un poder divino.

Por último, desde un punto de vista cultural el valor o concepto de *seguridad* se relacionan además con los valores de *conformismo* o *tradicionalismo* los cuales para un sentido cultural y laico aquí el concepto *miedo* pasaría a tomar otro significado, que sería el de *indecisión* o *estancamiento* personal por sobre el de *protección* o *cuidado*, con lo cual *seguridad* sería algo como la superación del *miedo* frente al cambio o a la evolución personal, reflejado en la *autonomía* y el *logro*, lo cual lleva al hombre al éxito, tanto económico, como social (Ros & Schwartz , 1995).

2)- Jerarquía vs obediencia, poder y servir

Estos valores son compatibles, debido a que todos contienen un mismo significado de dominación y obediencia principalmente, teniendo en cuenta que para Ros & Schwartz (1995), la jerarquía posee un "énfasis en la legitimidad de la adscripción jerárquica de roles y recursos fijos" (pág. 72), a lo que le atribuye una función de colectivización en ejecutar distintos cargos de un grupo de individuos dentro de una misma comunidad , es decir, su significado tiene que ver más con la entrega de una diversificación de roles, los cuales pueden ir de forma más escalonada dependiendo el grado de responsabilidad mayor o menor que posean y que le otorgan a sus funciones o roles que ejecuta cada individuo.

Mientras, que desde un punto de vista religioso jerarquía se acerca más a un significado de poder de dominación frente al otro, el cual se le debe respetar y obedecer, dado que proviene de una ordenanza o mandato divino y sagrado; "Si realmente escuchas al Señor tu Dios, y cumples fielmente todos estos mandamientos que hoy te ordeno, el Señor tu Dios te pondrá por encima de todas las naciones de la tierra" (Biblia, 1960, pág. 270).

Por su parte, desde un punto de vista cultural la jerarquía habla del *poder* relacionándolo con la *autoridad*, es decir, plantea que el *poder* se considera como un valor jerárquico, el cual posee dominación y mando por sobre los demás y que se puede manifestar de mejor forma en las personas que poseen mayor cantidad de capital cultural o conocimiento referente al rol o cargo que ocupan y además resalta en la búsqueda del éxito personal e individual (Ros & Schwartz , 1995).

3)- Autonomía intelectual vs paganismo, mundanismo

Este valor según Ros & Schwartz (1995) consideran un; "Énfasis en promover y proteger las ideas y el derecho independiente del individuo autónomo para perseguir sus propias metas intelectuales" (pág. 72).

En otras palabras, se le atribuye principalmente al ímpetu ambicioso para conseguir el éxito individual, tanto económico, como social aprovechando el conocimiento de las ciencias humanas, lo cual para el plano religioso lo considera en cierto modo condenable, ya que transforma los valores religiosos de Dios reemplazándolos por las *ideas del hombre* o valores universales que entrega el mundo y que muchas veces son opuestos a los valores religiosos; "El comienzo de la sabiduría es el temor del Señor; conocer al Santo es tener discernimiento" (Biblia, 1960, pág. 841).

Por otro lado, como lo expresara Weber (1978): "los valores culturales, solo son signos de expresiones mundanas que atañan a una racionalidad intelectual producto de las ciencias positivas y las filosóficas, ya que se contradicen en sus diferentes momentos y lugares entre los propios individuos" (pág. 97).

4)- Autonomía afectiva vs hedonismo, libertinaje

Según Ros & Schwartz (1995), a estos valores se les atribuye casi la misma idea que poseen los de autonomía intelectual acerca del conocimiento y el éxito, pero a este valor además se le incorpora como un síntoma fundamental el valor de individualismo.

Con lo cual está más relacionado con el *individualismo afectivo* o *autonomía afectiva*, ya que buscan el placer, la vida excitante y la vida variada entre otras cosas, otorgándole una gran responsabilidad al *individualismo*, ya que solo le importa el placer y la gratificación sensual para uno mismo y el disfrutar la vida.

Mientras que desde una mirada religiosa; esta búsqueda de placer desenfrenado e individual es condenable y se le atribuye el nombre de hedonista y que para los cristianos es algo que les produce un cierto temor a disfrutar los goces y los placeres de la vida mundana. Y que además para la biblia son prácticas que Dios aborrece y condena y por ende menciona que es necesario buscar el sentido de la vida solo en Dios mismo.

> *"Ahora bien, las obras de la carne son evidentes, las cuales son: inmoralidad, impureza, sensualidad, idolatría, hechicería, enemistades, pleitos, celos, enojos, rivalidades, disensiones, sectarismos, envidias, borracheras, orgías y cosas semejantes, contra las cuales os advierto, como ya os lo he dicho antes, que los que practican tales cosas no heredarán el reino de Dios"* (Biblia, 1960, pág. 1466).

5)- Competencia vs suficiencia personal y egocentrismo

Desde una mirada cultural, se le da a este valor una participación en querer cambiar activamente el medio, dominando el entorno social en el cual se envuelve por méritos propios, generando así valores tales como la ambición el éxito y el riesgo, entre otros. Sin embargo, los intereses que los valores de competencia estimulan a las personas a

perseguirlos pueden ser también los de colectividad, referente a pertenecer a una familia, a un grupo étnico o etario y no necesariamente a los intereses individuales o particulares de cada persona.

Mejor aún los valores de competencia están ligados a los de jerarquía porque si los esfuerzos de competencia de cada uno tiene éxito, su resultado en la diferenciación de roles será visto como justificado (Ros & Schwartz , 1995).

Mientras que desde un punto de vista religioso, este valor de competencia está relacionado con la consternación que orienta al hombre a confiar solamente en él al momento de desenvolverse dentro de una tarea determinada, ejerciendo su propia voluntad que finalmente le traerá consigo desafíos de enaltecimiento personal por sobre otros individuos y que la biblia condena mencionando que la competencia o autosuficiencia que posee cada individuo viene dado de Dios y por ende, es la voluntad de Dios la que se debe de imponer entre los hombres y no la voluntad propia de ellos, porque la voluntad de los hombres trae consigo injusticia, arrogancia, enemistad, desunión, discordia y contiendas, entre otras.

> *"Y esta confianza tenemos hacia Dios por medio de Cristo: no que seamos suficientes en nosotros mismos para pensar que cosa alguna procede de nosotros, sino que nuestra suficiencia es de Dios"* (Biblia, 1960, pág. 1450).

6)- Armonía vs plenitud, bienestar y comunidad

Desde un punto de vista cultural se le da un énfasis a encajar al hombre de forma armoniosa con la naturaleza y también con el medio ambiente; además se apunta a que se relaciona con la superación de los intereses egoístas en vías de la satisfacción y el bienestar de las personas y de la naturaleza, apela a la bondad para con los demás, superando principalmente el egoísmo y el rencor y teniendo compasión con la naturaleza (Ros & Schwartz , 1995).

Mientras que desde una mirada religiosa, la armonía se refiere a la plenitud, al regocijo y bienestar que le entrega Dios al hombre en el momento que lo ama, obedece y cumple los mandamientos de la biblia. Además este valor, la biblia lo asocia a la obtención del amor y la compasión por el prójimo y llevar una vida en comunidad y humildad entre los hombres.

Armonía y humildad

> *"Así que, si Cristo les ha dado el poder de animar, si el amor los impulsa a consolar a otros, si todos participan del mismo espíritu, si tienen un corazón compasivo, llénenme de alegría viviendo todos en armonía, unidos por un mismo amor, por un mismo espíritu y por un mismo propósito"* (Biblia, 1960, pág. 1475).

7)- Compromiso igualitario vs hermandad

Este valor obedece a un profundo énfasis en la obtención de un compromiso voluntario en promover el bienestar común, relacionado en valores, tales como la igualdad de oportunidades, la justicia social y el acceso a derechos sociales (Ros & Schwartz , 1995).

Por otro lado, desde lo religioso se puede interpretar el compromiso igualitario como una forma de hermandad entre los hombres promoviendo el bienestar social y que además puede estar relacionado con otros valores religiosos ya mencionados, tales como la

comunidad, el respeto y el amor al prójimo; “No hagan nada por rivalidad o por orgullo, sino con humildad, y que cada uno considere a los demás como mejores que él mismo. Ninguno busque únicamente su propio bien, sino también el bien de los otros” (Biblia, 1960, pág. 1475).

CAPÍTULO 5: Valores que la comunidad evangélica le otorga a la política chilena (actitudes y sentimientos)

Para responder este objetivo específico; traté de efectuar en primer lugar las respuestas que consideré más relevantes por parte de los entrevistados, con sus respectivos valores que ellos pronunciaron.

En segundo lugar, se fueron realizando comparaciones más específicas entre ellos, las cuales se distinguieron de mejor forma en cuadros de identificación de diferentes tipos de variables, tales como el nivel de estudio y el cargo que ocupan dentro de la iglesia, con la finalidad de poder clasificar los distintos valores que los entrevistados le entregaron a la política chilena.

Por último, se consideraron durante los análisis variables, tales como la edad, el sexo y visión política.

5.1. Análisis de los principales valores observados hacia la política

Cuadro Nº 7: Identificación de valores hacia la política, nivel de estudios y cargo en la iglesia

Nombre	Nivel de estudios	Cargo en la iglesia	Valores políticos según Weber (2016)	Valores observados hacia la política chilena
David	Superior	Profesor dominical	Responsabilidad de servicio público, confianza, educación, poder, dominación, control, mesura, vanidad, demagogia, individualismo, avaricia, exitismo, corrupción, honestidad, ética.	Desilusión, disconformidad, desconfianza, desinterés, engaño, mentira, incredulidad, insignificancia, desagrado, malestar, ocio, desaprobación, libertad, reconocimiento
Patricia	Octavo básico	Profesora dominical	Corrupción, responsabilidad de servicio público, ética, vanidad, honestidad, bien común, sentido de responsabilidad, exaltación personal, demagogia, individualismo, entrega a una causa, autenticidad, poder.	Desinterés, desilusión, irresponsabilidad, disconformidad, desaprobación, corrupción, conveniencia, desconfianza, colusión, suciedad.
Soledad	4º medio técnico	Profesora dominical	Individualismo, avaricia, corrupción, responsabilidad de servicio público, ética, vanidad, bien común, sentido de responsabilidad, exaltación personal.	Desaprobación, disconformidad, hurtar, conveniencia, ineficiencia, desamparo, endeudarse.
Mario	1º medio	Corista	Responsabilidad de servicio público, sentido de responsabilidad, exaltación personal, vanidad, ética.	Desconfianza, decepción, desinterés, correctos, coimas.
Miguel	4º medio	Director orquesta	Corrupción, responsabilidad de servicio público, honestidad, vanidad, individualismo, avaricia, astucia, afán de poder, ética.	Disconformidad, desconfianza, incredulidad, desilusión, desaprobación, engaño, transparencia, mafia, nefasto, idealismo, desinterés, conveniencia, corrupción, colusión, poder, reconocimiento.
Luis	4º medio técnico	Director RR.PP	Demagogia, responsabilidad de servicio público, individualismo, astucia, avaricia.	Honestidad, transparencia, mentira, incredulidad, engaño, desaprobación, desprestigio, conveniencia, individualismo, cambio, verdad, libertad, luchar, responsabilidad.

Annulfo	Superior	Pastor	Honestidad, corrupción, responsabilidad de servicio público.	Desinterés, desaprobación, disconformidad, decepción, delincuencia, honradez, trabajadores, marginación, cambiar, honorabilidad, rectitud, corrupción, reconocimiento.
Javiera	Estudiante superior	Orquesta sinfónica	Corrupción, responsabilidad de servicio público, sentido de responsabilidad, ética, vanidad, entrega a una causa, exaltación personal, finalidades objetivas, demagogia, afán de alcanzar el poder.	Decepción, representar, corrupción, continuidad, participación, información, cambiar, individualismo, derecho, desprotección, desconfianza, renovar, agradecimiento, libertad, apoyar, reconocimiento, discriminación.
René	4º medio técnico	Corista	Corrupción, responsabilidad de servicio público, sentido de responsabilidad, ética, vanidad, entrega a una causa, exaltación personal, finalidades objetivas, demagogia, afán de alcanzar el poder.	Desagrado, injusticia, delincuencia, ayudar, inmadurez, compromiso, conveniencia.
Constanza	Superior	Directora orquesta	Corrupción, responsabilidad de servicio público, sentido de responsabilidad, ética, vanidad, entrega a una causa, exaltación personal, finalidades objetivas, demagogia, afán de alcanzar el poder.	Desinterés, representación, corrupción, desconfianza, transparencia, empatía, individualismo, conveniencia.
Total valores			89	111

Fuente: Elaboración propia.

En el cuadro de identificación de variables Nº 7 se distinguen dos tipos de variables, tales como el nivel de estudio y el cargo que ocupan en la iglesia, los cuales sirven como requisitos para poder distinguir los diferentes valores que posee la comunidad evangélica Metodista Pentecostal hacia la política chilena.

Por otro lado, están identificados los valores que debería tener un político según Weber (2016), asociados a los valores expresados por los propios entrevistados referentes a la política y que detallaré de mejor forma.

a)- Nivel de estudios

Para la identificación de estos valores creo que en este caso el nivel de estudio puede tener igual o mayor importancia, respecto al análisis anterior de los valores religiosos, dado que el conocimiento que puedan tener desde su formación educativa acerca de la política (pero solo a modo de cultura general y no tan especifico), puede estar marcado por su buena, regular o mala preparación educacional que hayan tenido en su juventud o de los años que cursaron su respectiva educación y que se vuelve esencial, en el momento de reconocer o identificar los respectivos valores o asignaciones que le dan los entrevistados referente al actuar de los políticos en Chile, respecto a sus diferentes funciones y/o cargos que cumplen, a través de la capacidad de información o fuentes que cada uno de ellos posee en el momento de la entrevista, referente a la política chilena.

b)- Tipos de cargos en la iglesia

Por otro lado, las experiencias que puedan tener cada uno de los entrevistados frente a la política chilena y sus posibles relaciones que hayan tenido con algunos políticos en particular, pueden estar sujetas o pudieron haberse concretados de mejor forma y una mayor cantidad de veces dentro de su iglesia dependiendo de la participación, posición o cargo que ocupan actualmente dentro de ésta respectivamente.

c)- Valores políticos según Weber (2016)

Hay una lista de los valores políticos, mirados desde la teoría política de Weber (2016), la cual plantea en cierto modo en su escrito acerca del rol del *político y el científico*, una distinción entre el funcionamiento de los valores de un político versus el rol del político en occidente principalmente; según lo expuesto en los sistemas modernos.

En otras palabras, distinguí los valores que posee ésta comunidad evangélica hacia la política chilena como por ejemplo; identificándolos en las practicas que ejercen los políticos en la actualidad versus como debería ser a través de la teoría de Weber (2016), incorporando con ello sus principales valores que debe poseer un político en la actualidad, para lograr así tener una mejor visión o evaluación de los valores políticos identificados por los entrevistados, como los que más se podrían acercar a los valores políticos planteados por esta teoría.

Y que me permita además, tener un análisis más certero de una posible evaluación que le entrega la comunidad evangélica Metodista Pentecostal de Santiago a la política chilena y que tan cerca o lejos están nuestros políticos del cómo actúan versus el cómo deberían actuar, mirados por ésta comunidad religiosa.

d)- Valores observados hacia la política chilena

Aquí están los valores hacia la política que pude observar de los entrevistados, los cuales mencionaron en concordancia a sus conocimientos y/o experiencias vividas que obtenían.

Para empezar el análisis del cuadro Nº 7, a modo de respuesta al objetivo Nº 2, diré que las primeras observaciones se dan básicamente en cuatro clasificaciones que realicé, tales como: la mayor y menor cantidad de valores observados por los entrevistados y la aprobación de los entrevistados hacia la política, medida en aceptación o rechazo, dependiendo de sus respectivos niveles de estudios y cargos que ocupan actualmente en su iglesia. Las cuales, demostraré y explicaré con más detalles punto por punto.

En primer lugar, en el siguiente cuadro Nº 8 se muestra una clasificación de los entrevistados según su cantidad de valores observados hacia la política, los cuales pude identificar en sus respectivas entrevistas, dependiendo de su nivel de estudio que posee cada uno y su respectivo cargo u ocupación que ostentan en su iglesia.

5.1.1. Clasificación de entrevistados, según cantidad de valores observados

Cuadro Nº 8: Clasificación según cantidad de valores observados, nivel de estudios, cargo en la iglesia

Nombre	Nivel de estudio	Cargo en la iglesia	Cantidad de valores observados
Javiera	Estudiante superior	Integrante coro orquestal	17
Miguel	4º medio	Director de orquesta	16
David	Superior	Profesor y predicador	14
Luis	4º medio técnico	Director RR.PP. catedral evangélica.	14
Annulfo	Superior	Pastor	13
Total valores			74
Nombre	Nivel de estudio	Cargo en la iglesia	Cantidad de valores observados
Patricia	8º básico	Profesora esc. Dominical	10
Constanza	Superior	Directora orquesta	8
Rene	4º medio técnico	Corista	7
Soledad	4º medio técnico	Profesora esc. Dominical	7
Mario	1º medio	Corista	5
Total valores			37

Fuente: Elaboración propia.

1)- Análisis de entrevistados con mayor cantidad de valores observados, según su nivel de estudios y cargo en la iglesia

En el cuadro Nº 8 se pueden observar dos grupos de 5 personas en total, los cuales están divididos por la cantidad de valores observados hacia la política chilena en sus respectivas entrevistas, además estos dos grupos de personas están diferenciados por sus niveles de educación, y los cargos que ocupan dentro de su iglesia respectivamente.

Ahora bien; se puede ver además que la mayor cantidad de valores observados por los entrevistados se da en el primer grupo, el cual posee una cantidad de valores que duplica al segundo.

Bajo esta tónica, se puede observar además que las personas del primer grupo en su totalidad, poseen mejores niveles de estudios que algunos entrevistados del segundo grupo, por ende se puede interpretar que poseen más conocimiento acerca de la política chilena en general, lo cual les otorgaría una mayor continuidad o constancia en nombrar e identificar diferentes tipos de valores, debido a su mayor formación académica y lo cual tiene una fuerte relación además con la buena ocupación o cargo que poseen dentro de la iglesia, debido a que su mejor cargo en la iglesia sería fundamental para que ellos puedan obtener un mayor acercamiento con el mundo político dentro y fuera de su iglesia, según lo observado en sus respectivas entrevistas, aunque con un nivel casi completo de desaprobación en todos los entrevistados y de disconformidad hacia los políticos chilenos, dentro de los cuales los entrevistados mencionaron valores, tanto negativos, como positivos y/o de rechazo o aceptación; no obstante, el nivel de aceptación de la política de ésta comunidad fue muy bajo.

Por ejemplo, dentro de éste primer grupo de arriba están Luis y Annulfo, quienes poseen en primer lugar estudios técnicos y superiores, respectivamente; lo cual se puede considerar aceptable para tener una mejor información o mayor conocimiento referente al mundo de la política chilena en particular.

Por otro lado, está el buen cargo que ocupan en su iglesia, Luis de director de relaciones públicas de la catedral evangélica y Annulfo de pastor; lo cual a mi parecer y por lo que ellos además mencionaron que están en una constante relación con los políticos y que además se puede interpretar, mediante sus diferentes tratos como signos de buenas o malas experiencias que pudieron haber tenido; "aquí ha venido gente a promocionar su candidatura política que ha pedido ayuda aquí a los jóvenes los acompañan a la iglesia ya se la mostramos" (Luis).

Luis decía que él era el encargado de recibir las excusas de todos los políticos que invitaban al Te Deum y de recibir las visitas de todos los políticos cuando se dirigían a su iglesia, además debido al trabajo que desempeñaba en su iglesia, tenía que estar en una constante relación o interacción comunicativa, tanto con el mundo político, como con otros tipos de organizaciones, tales como colegios, universidades, instituciones eclesiásticas o sociales, entre otras.

Por otra parte, cuando le pregunté a Luis acerca de cuál era su conocimiento de la política chilena, pude notar que estaba bien informado o más aun poseía un conocimiento aceptable referente al tema:

> *"Bueno de partida la definición de política es "el acto de gobernar" y puede ser a través de la misma entidad nuestra como es gobernar una iglesia, pero en general conocemos bueno las distintas ideologías políticas, comunismo hasta la UDI que es la derecha, tenemos contactos con todos ellos, tenemos amigos que los hemos invitados a todos ellos aunque hoy en día no se está viendo la entidad política, sino las personas, como actúan, como son, que hacen"* (Luis).

Por tanto, es uno de los entrevistados con más información o conocimiento acerca el tema en cuestión y que se puede observar que, tanto su cargo en la iglesia, como nivel de estudio han sido esenciales para su mejor información de la política en sí.

Mientras que, Annulfo mencionó en su respectiva entrevista que él era pastor y escritor dentro de la iglesia, lo cual su profesión de profesor universitario principalmente, le permitía desempeñar en gran medida este trabajo de forma más eficiente; "yo escribo libros, en estos momentos estoy no quiero decir escritor porque eso es mucho para mí, soy aficionado de escribir y he publicado ya algunos libritos, relacionados con literatura cristiana, ese podría ser mi trabajo ahora" (Annulfo).

Además pude observar que por su condición de escritor poseía el tiempo necesario para poder informarse y/o estar en una constante búsqueda de información, acerca de la política chilena, usando los diarios y la televisión como medios de comunicación esenciales para poder informarse de todo lo que sucede en el país:

> *"Aparte de escuchar las noticias y saber lo que está pasando a diario, como ahora a las dos de la tarde iban a condenar a Jovino Novoa, esas cosas las veo todas las noches y yo veo noticias después de las dos de la mañana, porque más o menos una a una y media estoy saliendo de mi pieza de estudio y como no he tenido tiempo, a veces estoy leyendo diarios de una semana de atraso aquí de a poquito lentito voy votando a medida que voy ojeando los diarios"* (Annulfo).

Siguiendo con los entrevistados del primer grupo, están además David, Miguel y Javiera, de los cuales, tanto David, como Miguel, poseen casi el mismo nivel de estudio, nivel medio superior completo y además están los cargos de David como profesor de escuela dominical y de Miguel como director de orquesta.

Ahora bien, cuando le pregunté a David acerca de lo que conocía de la política me respondió:

> *"Debido que a uno le hacen preguntas de repente he tenido que involucrarse un poquito, más que involucrarse escuchar noticias poh de lo que uno ve día, día en el periódico, en la radio, siempre tiene que interiorizarse nomas poh de entender los temas"* (David).

Lo cual, me dio a entender de que a pesar de que no le simpatizaba para nada la política, aun así se trataba de informar o de interiorizar acerca de los temas nacionales, respecto a lo que sucede en el país, mediante (al igual que los entrevistados anteriores) los periódicos, televisión y radio principalmente.

Por su parte, Miguel me hizo un pequeño análisis y/o justificación de lo que pensaba acerca del funcionamiento de la política chilena actual:

> *"Uno tiene que ir a la urna y como ciudadano dar su voto cierto, pero ya te lo dije o sea no hay una representatividad, no hay, no hay deseos de la parte que sea de izquierda, derecha, de centro, centro, ve tú, ve tú mismo, no hay gente poh, no hay gente con valores, no hay gente, nuestra sociedad en este minuto, ve tu como se está destruyendo, como se está destruyendo la familia y la familia es la base de la sociedad, dime con que valores vamos a estar en diez, quince años más, en veinte años más, cuando tus hijos empiecen a crecer"* (Miguel).

En esta cita se puede inferir que aunque, tanto Miguel, como David, tienen una pésima evaluación referente a la política chilena, de igual forma poseen un aceptable conocimiento respecto al tema en cuestión, por lo cual les alcanza para poder emitir sus propios análisis o justificaciones acerca de lo que saben de la política y debido a eso poder dar sus propias justificaciones evaluativas del tema.

Por último, está Javiera, la cual fue la que más valores hacia la política chilena le pude observar y que para este caso en particular me llamó más la atención, por varios motivos:
En primer lugar, Javiera a pesar de ser la más joven de todo el grupo, aun así pude notar que fue una de los entrevistados que más sabia de política, lo cual además está de manifiesto en que fue la que mayor cantidad de valores pronunció y que se puede apreciar en esta cita:

> *"Porque, por ejemplo lo que como partido como de izquierda chilena así como oficial, como tipo partido comunista, partido socialista igual están haciendo como las mismas prácticas pero, es como casi la derecha chilena, porque la derecha chilena es ya como ya caótico así como no se jajaja… y no es igual como que ahora de cierta forma han sabido como dialogar entre los diferentes intereses y como en atender a ciertas necesidades de la ciudadanía, igual como que no es suficiente, como siguen la misma como política, como la misma forma de hacer política"* (Javiera).

Y en segundo lugar, diré que Javiera estaba cursando 2º año de la carrera de sociología en la universidad, para lo cual a mi entender debido a lo que estudia da a lugar a que posee un

mayor conocimiento acerca del tema en particular y además es porque posee un mayor interés y compromiso de saber o interiorizarse acerca del tema, lo cual puede significar que es de su total agrado, simpatía o incumbencia, dado que además pude observar que fue la que tenía mayor tolerancia, simpatía y/o aceptación hacia la política chilena, lo cual se puede apreciar en esta cita cuando le pregunte si era importante la política para su vida:

> *"Sí y yo creo que para todos debería tener importancia… harta porque como igual se hacen como proyectos a futuro de los que tiene el país y eso igual como nos incumbe a nosotros, entonces uno como que no puede estar ajena a eso poh, no puede vivir como un mundo de bilz y pap y todo bonito y que legislen por mi si uno igual tiene que decidir en eso, entonces uno igual tiene que como participar y decir ciertas cosas"* (Javiera).

Aquí deja en claro el interés (de saber más y de incluso participar en política) que ella posee y que puede significar un cambio más drástico generacional entre los evangélicos neo pentecostales que clasificaría Fediakova (2013), dado a la importancia que le entrega Javiera a la política en Chile, seguido por su completa disposición en participar e informarse cada día más sobre el tema.

Y la última observación que pude realizar a Javiera, fue que en materia religiosa o de conocimiento acerca de su religión fue la que menos valores aportó, lo que quiere decir además que talvez en materia de religión es muy poco lo que sabe o le interesa saber. Sin embargo, no fue así en materia política, dado que del último lugar que ocupó en el primer análisis sobre religión que hice anteriormente, pasó al primer lugar en materia política, convirtiéndola en la que más interés, conocimiento e información mostró acerca del tema en particular.

2)- Análisis de entrevistados con menor cantidad de valores observados, según su nivel de estudios y cargo en la iglesia

Siguiendo con las observaciones del cuadro Nº 8 está el segundo grupo; el cual posee a los entrevistados con una menor cantidad de valores hacia la política chilena y que además dos de los cincos poseen un nivel de estudio bajo o insuficiente e incompleto.

Ahora bien; aunque se puede apreciar que la cantidad de valores identificados por este grupo fue casi la mitad de valores identificados por el primer grupo, aun así igual poseían un leve conocimiento acerca del tema, pero en algunos casos, tales como los de Constanza, René y Soledad, me dieron a entender porque no les interesaba para nada el tema, es decir, independiente de su mala evaluación que le dieron a la política chilena, de igual forma no les interesaba, ni les era de su incumbencia interiorizarse sobre el tema, lo que los convierte en los tres entrevistados más indiferentes en relación a la política.

Lo cual lo deja en claro Constanza en esta cita:

> *"Chuta yo me declaro como una persona casi apolítica, no me interesa, la verdad es que no me importa (…) pero, no me siento, no me representa la política, como que está ahí pero o seas la política va a seguir funcionando si yo no existo, así que me da como lo mismo"* (Constanza).

Me llamó la atención que a Constanza no le interesara para nada la política, independiente de que si la rechazaba o la aceptaba, debido a que junto a Javiera eran las más jóvenes de todos; sin embargo, me dio a entender que ese tema no era de su incumbencia.

Por último, están Patricia y Mario, los cuales en este caso en especial eran los que tenían menores niveles de estudios y además me dieron a demostrar que eran los que menos información y/o conocimiento tenían acerca del tema. Y lo expresaban cuando les pregunté acerca de la importancia que tenía la política en sus vidas, mostrando además severas contradicciones y falta de entendimientos acerca del tema a tratar; "no porque no debo participar en eso no y nunca lo he querido hacer si yo era bueno pa la pelota poh jajaja (…) No porque no me atrae, uno tiene que tener harta labia para llamar la atención poh, pero no, no, no" (Mario).

Por su parte, con Patricia también pude notar que estaba muy desinformada en varios temas de política, en relación a los otros entrevistados y además tubo varias contradicciones, lo cual además se puede justificar en este caso casi directamente por su bajo nivel de estudio, al igual que Mario, y que les puede provocar un menor interés en informarse de mejor forma acerca del tema y que se puede observar en esta cita:

> *"Completamente porque las leyes están siendo todas… de hecho la última que salió aprobada, que va a ser despenalizado el aborto (…) la misma delincuencia que los delincuentes tienen derecho a abogado, no se les puede tocar, hay que pillarlos en el acto cuando hacen algo porque aunque ya hayan salido de la casa no porque ya está afuera, no está en el lugar de los hechos, porque carabineros tienen que encontrarlos prácticamente ahí, para poder llevarlos detenidos y condenarlos"* (Patricia).

Lo que a su vez da como respuesta que casi la totalidad de los valores expresados por ella hacia la política chilena, fueron mayormente desaprobaciones que Patricia le entregó a la política y que lo demostraré más adelante.

El tema de la educación por parte de los entrevistados fue muy importante en este apartado del análisis, dado que para poder diferenciar quienes identificaban una mayor cantidad de valores hacia la política chilena tuve que darme cuenta quienes eran los entrevistados que estaban más informados y con un mayor conocimiento acerca del tema.

Además que tal como lo plantea Durkheim (1999):

> *"La educación tiene por objeto el suscitar y desarrollar en el niño un cierto número de estados físicos, intelectuales y morales que exigen de él tanto la sociedad política en su conjunto como el medio ambiente especifico al que está especialmente destinado"* (pág. 32).

Ahora bien, Durkheim (1999) menciona que la educación es importante para todos los individuos que viven dentro de una sociedad, no solamente para los políticos, dado que como lo expresa en la cita, la educación logra desarrollar en los individuos estados físicos, intelectuales y morales que la sociedad les exige. Y que en los casos de Patricia y Mario acudiendo a lo expresado por Durkheim (1999), se pudo notar en el momento en que ellos pudieron hablar o referirse sobre el tema, que les significó notorias falencias.

Por otro lado, entra en juego también la educación, pero ahora desde un rol más integrado en los entrevistados que poseían mayor cantidad de valores hacia la política, hayan sido malos o buenos, de buena aceptación o tolerancia o con un fuerte rechazo; dado que lo que se puede rescatar es la capacidad de descripción o análisis que cada entrevistador tenía en el momento de referirse a la política, lo cual fueron completamente diferente cuando se refirieron al tema de su religión. Y que, tanto Javiera, como Luis y Annulfo fueron los que mejor lo tenían desarrollado, en relación a los demás entrevistados.

Es importante destacar además que para Durkheim (1999), tal como lo había expresado anteriormente, el Estado no puede desinteresarse de la educación; muy al contrario, todo cuanto es educación debe quedar, en cierta medida, supeditado a su influencia. Lo cual quiere decir además, que al ser el Estado el eje fundamental de distribución y/o creador de los valores sociales que se imparte en la sociedad y por ende en las familias; de igual forma no debe estar ajeno ningún individuo que comparta la misma sociedad con otro, sea del credo o religión que sea. Por ende, todos los entrevistados debieron haber tenido una mejor preocupación o convicción frente a participar o informarse sobre la política en general.

Sin embargo, Durkheim (2012) decía también que la religión depende de patrones universales, los cuales moldean las conductas humanas de forma permanente mediante la creación de sistemas valóricos y que por ende la termina haciendo dependiente de la sociedad.

Y a lo que además Weber (1978), le llamó *ética religiosa*, dado que a través de la *ética religiosa* son determinadas las diferentes prácticas sociales de los fieles dentro de la estructura social.

No obstante, lo que plantean los dos autores es que los valores sociales, los cuales son impartidos por el Estado mediante la educación, a su vez son reglas o vienen generados de patrones religiosos, los cuales son moldeados o legitimados por la sociedad. Y que además da respuesta a la negatividad de muchos entrevistados de no querer interiorizarse o relacionarse con el mundo político, debido a las interdicciones planteadas por Durkheim (2012), que se refería a la noción de lo sagrado, el respeto que inspira el objeto sagrado y a su finalidad que es impedir que se falte a ése respeto.

Lo cual debido a estas interdicciones el creyente religioso, tiende a decidir el actuar y juzgar lo sagrado de lo pagano, a través de las diferentes conductas que van a ejercer los agentes políticos y poder así llegar a una conclusión de querer incorporarse o no, es decir, el hombre religioso cuando forma parte de diferentes estructuras sociales, siempre estará buscando el mejor comportamiento posible que sea aprobado por su religión mientras que de todo aquello que considere inapropiado mantendrá distancia.

Ahora bien; en segundo lugar viene a continuación la clasificación de los entrevistados según los niveles de aprobación que ellos le asignaron a la política chilena, lo cual lo expresa el siguiente cuadro Nº 9 de cruce de variables, dependiendo de sus valores, tanto positivos, como negativos y su nivel de estudios que poseen cada uno de ellos.

5.1.2. Clasificación de los entrevistados por su evaluación hacia la política

Cuadro Nº 9: Niveles de aceptación, valores positivos-negativos y nivel de estudios

		Nivel de estudios		
Niveles de aceptación	Valores	Superior	Medio	Básico
Mayor aceptación	Positivos	0	0	0
	Negativos	2	2	0
Menor aceptación	Positivos	0	0	0
	Negativos	2	2	2
Total entrevistados según nivel de estudios:		4	4	2

Fuente: Elaboración Propia.

1)- Análisis de los entrevistados según su mayor aceptación hacia la política y nivel de estudios

En este grupo, están los entrevistados que obtuvieron una mayor tolerancia hacia el mundo político, la cual se daría principalmente tal como muestra el cuadro Nº 9 en dos variables, tales como por un lado el nivel de estudio alcanzado y por el otro la mayor aceptación hacia la política chilena y que se podría representar que mientras mayor sea el nivel de estudios y además (de acuerdo a los dos apartados anteriores que reflejó que los entrevistados que tenían mejores cargos en la iglesia conocían y se relacionaban más con los políticos), mayor sea el cargo que ocupan en la iglesia, existe una mejor aceptación de los evangélicos hacia los políticos, de lo cual podría responder que aquellos evangélicos más educados y que pertenecen a la estructura de poder jerárquico más importantes de la iglesia están en una mejor condición, postura o disposición, tanto personal, como institucional en poder relacionarse, participar o ingresar de mejor forma o completamente a la política.

Ahora bien, en este grupo voy a destacar a Javiera, Luis y Annulfo, como los tres entrevistados que tuvieron una mayor tolerancia o en cierto modo, mayor aprobación respecto a la política en general y a las figuras políticas en particular.

Aunque ese mayor nivel de aprobación que poseían en comparación a los otros entrevistados, respecto a la política, en ningún momento fue a la gestión política que ejercen cada uno de los políticos, a modo de aprobación por sus buenas y excelentes gestiones, sino que fue solo como forma de querer mostrarse dispuesto, interesado y con toda la disposición y tolerancia para poder trabajar junto a ellos, con la finalidad de ir aportando de a poco para solucionar y mejorar los problemas de corrupción, de desconfianza y de representatividad que hoy en día ostenta la política chilena, entre otros.

Por ejemplo; haciendo de apoco un cambio generacional, con una gran cantidad de evangélicos que ocupen cargos importantes, tales como de Senadores, Diputados e incluso Presidente de la República, lo cual mencionaron que *solo convirtiéndose a Cristo* o ingresando *políticos cristianos* a trabajar en la política, solo así se podrían sanar todos los males que posee el país, tanto en la política, como a nivel general; males como la corrupción, la ambición, el poder, la mentira, la vanidad, la desigualdad e injusticia social, entre otros.

> *"Hoy en día nadie cree en las personas y eso es una oportunidad para nosotros, como trabajar con los políticos porque también nuestro obispo nos ha enseñado que también no solamente se ve en Chile sino que en Centro América se ve mucho, Perú también tiene un avance importante que se ve mucho que los evangélicos están participando activamente en los servicios públicos y eso es justamente para mejorarlo"* (Luis).

En esta cita, Luis muestra su casi plena disposición y gran nivel de aprobación que posee para trabajar junto a los políticos con una gran convicción de querer mejorarla; "o seas nosotros que vivimos dentro del mundo político a mí que me ha tocado compartir hay mucha mentira, mucha mentira" (Luis).

Por otro lado, en esta otra cita él deja de manifiesto que ya participa y trabaja con los políticos, lo cual se siente de igual forma muy molesto y decepcionado por los problemas de comportamientos personales que aquejan a la política chilena hoy en día; "entonces por eso es una oportunidad para nosotros, nosotros hemos presentado nuestros datos pero nos falta como más unión a nosotros" (Luis).

Mientras que en esta otra cita, Luis llama a la unión del pueblo evangélico, para poder trabajar todos juntos con los políticos y poder así realizar los cambios que la política requiere, como hacer un cambio generacional en la política chilena, es decir, ir incorporando más gente joven, los cuales sean transparentes y honestos.

Por su parte, Annulfo mencionó que había una profecía que se tenía que cumplir y debido a eso el evangélico tenía que incorporarse al mundo político:

> *"Hay que empezar por tener nosotros miembros en los parlamentos, en el congreso, tener diputados que se yo empecemos más abajito concejales, alcaldes evangélicos que postulen y después, de hecho tenemos a unas tres personas ya en el congreso, entonces algún día si queremos que Chile sea para Cristo tiene que empezar por ahí porque todo se hace mediante la política también"* (Annulfo).

En esta cita, el entrevistado menciona de qué forma la Iglesia Evangélica tiene que empezar a incorporarse en la política, con una fiel disposición y creencia como un mandamiento divino y además en esta otra cita menciona que la política si es importante para su vida, "si tiene importancia porque el país se mueve con los políticos" (Annulfo).

Por último, dentro de las personas que les entregaron más importancia, aceptación y tolerancia hacia la política chilena está Javiera, la cual estaba con una gran disposición a participar en un partido político; "no se a ver yo creo que a uno como de izquierda, pero no se ha cual igual esta como difícil jajaja… decidirse a cual (…) sí y yo creo que para todos debería tener importancia" (Javiera).

Para estos casos Weber (1978), relaciona como eje central las denominadas éticas religiosas; debido a las exigencias básicas de fraternidad que poseen los lineamientos religiosos y que provocaron tensiones con el ordenamiento político, dado que se agudizaron al desarrollarse la *racionalidad* de dicho ordenamiento político.

Se refiere a que las exigencias de conductas religiosas, que pueden imponer los nuevos políticos evangélicos, las cuales se representan básicamente de un modo fraternal y que

terminan provocando divergencias en el normal funcionamiento de la política, ya que se termina profundizando las acciones racionales por sobre las practicas instintivas.

A lo que se refiere Annulfo, cuando mencionaba que era importante tener muchos senadores, diputados, concejales, etc. Dentro del mundo político porque solo así se podrán ejercer o llevar a cabo ideas religiosas como que "Chile sea para Cristo", apelando a la ética religiosa o comportamientos religiosos, los cuales siempre van a lograr cambiar el normal funcionamiento u orden de un tipo de organización que no cumpla con estos mismos lineamientos.

Debido a esto Weber (1978), concluye que la esfera política apela a la violencia, al poder y a la fuerza de forma coercitiva, frente a la sociedad y a cualquier enemigo de esta, tanto interna, como externa y por ende convierte al Estado en una asociación que reclama para sí el monopolio del uso legítimo de la violencia el mismo uso de fuerza que posee el Estado y su misma amenaza de fuerza que ejerce a través de la violencia, se envuelve en relaciones de poder y no en la justicia o en la ética religiosa.

Para a esto, Weber (1978) le entrega una participación totalmente dominante al Estado, el cual ejerce su dominio a través de la fuerza predominando así a la violencia, tanto física, como psicológica para poder imponer sus leyes u ordenanzas, tanto valóricas, como de sanción hacia la sociedad. Por eso que menciona que la política nunca podrá interactuar de forma correcta y serena con la ética religiosa porque son dos polos totalmente opuestos, los cuales tiene y se desarrollan por sus propias leyes conductuales.

Por último, en este grupo se hace visible o se relaciona en cierto modo con lo que Weber (1978), en su obra *economía y sociedad*, específicamente en el capítulo que hace partícipe el funcionamiento de la religión occidental; cuando hace mención a la esfera intelectual como la estructura en la cual se desarrolla el conocimiento dentro de la sociedad, a través de la educación.

En esta estructura es donde se manifiesta el arte del conocimiento universal y las ciencias, en la cual participan o son parte estos tres entrevistados, debido a sus niveles de estudios y respectivos conocimientos que poseen acerca de la política.

Además, según Weber (1978) las ciencias generan diferentes tipos de valores que muchas veces se oponen a los religiosos; valores que terminan por generarles a todos los que los practican, modos de conductas diferentes, bajo sus propias leyes y normas y que terminan oponiéndose a cualquier dogma y se convierten finalmente en sujetos más permisivos y/o liberales incluso en los mismos fieles religiosos.

Ahora bien; las conductas más permisivas y de tolerancia hacia el mundo político de éstos tres entrevistados, puede ser generado también por una fuerte influencia de valores universales y que combinados con los religiosos, les generaron una forma de pensar más liberal.

Y que además se relacionan al neo pentecostal en querer formar parte e incorporarse a estos nuevos cambios de vida, que se distinguían básicamente por querer tener un mayor compromiso con lo social y el Estado y no quedarse atrás en el conocimiento de las nuevas tecnologías (Fediakova, 2013).

Por lo cual, se puede reconocer en Javiera principalmente, la cual era la más joven de todo el grupo de entrevistados, con una plena disposición a participar en la política y con ideas de su religión muy liberales tales como, estar de acuerdo con el matrimonio homosexual, y la ley del aborto, algo que sería impensado en una posible aceptación en los pentecostales más antiguos.

Se oponen profundamente y mencionan que todavía hay muchos pentecostales que están en contra y que siguen diciendo que sería una atrocidad, una traición a la sana doctrina de Cristo, dado que la política es profana, llena de corrupción y mentiras, la cual está gobernada por el diablo quien es él que ensucia las mentes de los hombres (Epinay, 2010). Sin embargo; los neo pentecostales, frente a su interés en la política, sería su nivel de estudios el cual construiría en éstos sujetos una conciencia social más elevada en desmedro de los pentecostales clásicos; la cual haría al neo pentecostal con una capacidad de reflexionar sobre la actualidad y la historia, ya sea a nivel mundial, como también a nivel Latinoamericano y nacional y con una mejor capacidad de manejos de información (Fediakova, 2013).

2)- Análisis de los entrevistados según su menor aceptación hacia la política y nivel de estudios

En esta parte del análisis, abordaré las personas que tuvieron una menor aceptación hacia la política chilena y sin importar el cargo dentro de la iglesia, los cuales se reduce a tres de los entrevistados, que son David, Patricia y Miguel. Con la finalidad de conocer y explicar cuáles son las verdaderas razones que ellos poseen para obtener ese significativo rechazo hacia la política en Chile, las cuales pueden desprenderse solo por sus propias creencias que poseen referente a la política en general y/o talvez se desprendan también por experiencias vividas que hayan tenido en sus vidas personales con la política chilena en particular, es decir, para poder saber cuál es el verdadero motivo de la menor o casi nula aceptación que éstos tres entrevistados le dan a la política chilena, necesito saber de dónde proviene esa disconformidad, si es solo por lo que ellos conocen o creen de la política chilena en general o es también por algunas experiencias que ellos en algún momento tuvieron en sus vidas particularmente.

Por ejemplo; una de las personas que más valores aportó hacia la política fue David; el cual formaría parte de los entrevistados que poseen un mayor rechazo a esta, así como lo demuestra en esta cita; “este es un pensamiento netamente particular mío, para mí la política es basura y evito hablar de ella” (David).

En esta cita, es muy tajante y expresa un completo rechazo hacia la política, que se podría generar por una gran desilusión, disconformidad o ira acumulada del entrevistado hacia la

política chilena; para lo cual se entiende por la gran cantidad de valores negativos que ésta persona le entregó a la política en general y hacia los mismos políticos en particular:

> *"Porque veo y no solamente lo veo yo, sino que lo ve todo Chile poh, todas las cosas que pasan eee… los que trabajan en el Senado o en la cámara de Diputados, como se ganan la plata, mientras uno se saca la mugre por otro lado o tantos como yo (…) de hecho ni siquiera voto yo con eso se lo digo todo o sea (…) En nada, no me interesa, no me interesa, no (…) es por motivos míos es porque hay mucha mentira, son mentirosos, yo lo viví, viví con estos como se llaman Concejales que a uno lo quieren ayudar y es para buscar los votos porque después a la hora de los quiubos no se acuerdan de uno o sea yo lo viví entonces no, no me interesa ni me agrada lo que es la política, no les creo tampoco para nada"* (David).

Como respuesta a lo expresado anteriormente, aquí queda de manifiesto la gran frustración, desilusión e ira, entre otras cosas, que existe en algunos evangélicos o más aun en la mayor parte de los entrevistados hacia el mundo político; lo cual se puede expresar con la pronunciación de valores por parte de ellos, tales como la mentira, el desinterés, la desconfianza y el individualismo, entre otros.

Y que lo demuestra el entrevistado que su ira hacia el mundo político, no solamente pasa por lo que ve o conoce del funcionamiento de la política en Chile, sino que también él expresa que pasa por experiencias personales que él tuvo con Concejales en algún momento de su vida, los cuales lo defraudaron completamente:

> *"Es por motivos míos es porque hay mucha mentira, son mentirosos, yo lo viví, viví con estos como se llaman concejales que a uno lo quieren ayudar y es para buscar los votos porque después a la hora de los quiubos no se acuerdan de uno o sea yo lo viví"* (David).

Lo que significa en términos de Weber (2016), que ésa fuerte desaprobación y más aún desilusión que existe por parte del mundo evangélico hacia la política se entendería por la identificación de algunos de los valores centrales de Weber, tales como la demagogia, el individualismo y la falta de ética, entre otros y que son propias de los malos políticos de occidente.

Ahora bien; Weber (2016) presenta la demagogia en los discursos políticos y que muchas veces está en el líder político moderno, confortando o prometiendo ideas imposibles de cumplir, lo cual termina presentándose el engaño, la mentira y la falacia como principales consecuencias.

Por otro lado, está también el *individualismo* reflejado como un interés en común de toda la industria política por generar adeptos o seguidores con el objeto de adquirir votos para seguir administrando el poder político (Weber, 2016).

Y que además en este caso, David mencionó en la cita anterior que en ésa oportunidad, los concejales le prometieron ayudarlo a cambio de su voto, pero al momento de salir electos se olvidaron completamente de él.

Por otro lado, al entrevistar a Patricia mencionó también que entre otras cosas:

> *"No me interesa mucho la política tampoco jajaja (…) ahora menos porque con toda la corrupción que ha salido a la luz pública menos jajaja… entonces antes yo*

> *pensaba que hacían algo los políticos por la gente pero en realidad lo que yo veo ahora es que solamente cuando se acercan salen a las calles sí, pero solo en busca del voto de la persona, no porque quieran solucionar los problemas de las personas o aportar algo a la sociedad, sino que yo veo que el interés de ellos es solamente el voto del ciudadano"*(Patricia).

En esta cita, Patricia al igual que David menciona su gran disconformidad y/o desilusión que le provoca hoy en día la política chilena, en la cual menciona un valor muy común y que se repite en casi todos los entrevistados, que es la corrupción. Y que para Weber (2016), la corrupción está dentro de aquel empresario, político y capitalista, que solo busca la adquisición de votos, la conservación del poder mediante el cual obtener el dinero. El cual le llamo boss y que además posee esa constancia de solamente buscar votos, Weber (2016) lo clasifica como; "el hombre que se mueve en los círculos capitalistas que financian las elecciones políticas" (pág. 62).

Por otro lado, como ya lo expresé anteriormente Weber (2016) además menciona que éste tipo de político es casi siempre, al que no le interesa el prestigio social; ya que su principal objetivo es solo obtener el poder mediante el cual obtener dinero.

No obstante, en el caso de éstos dos entrevistados David y Patricia, que son dos de los que le dieron una mayor desaprobación a la política chilena, dentro de sus rangos de una mayor disconformidad o desilusión, quiere decir además que para dar esas aprobaciones negativas, fueron a causa de haber tenido experiencias con los políticos, lo cual hace pensar nuevamente en los neo pentecostales de Fediakova (2013), los cuales eran más tolerantes a la incorporación de otras entidades de trabajo, con las cuales se relacionaron en un momento determinado.

Por último, el tercero de los entrevistados con menor aceptación y con una mayor cantidad de valores negativos hacia la política chilena fue Miguel, quien señala lo siguiente:

> *"Hemos visto sobre todo en este último tiempo que todos los políticos del sector que sea hay gente nefasta, no hay nadie, nadie, absolutamente nadie que nos represente, porque son gente mafiosa, todos, todos, todos sea de derecha, del centro de izquierda son todos cortados con la misma tijera el poder todos quieren llevárselo para la casa, entonces no nos representa, por lo menos a mí no me representa ningún político"* (Miguel).

En este caso, menciona valores como la falta de compromiso con la ciudadanía, lo cual se puede inferir al mencionar la casi nula representación que existe por parte de la clase política chilena en general, hacia nuestra sociedad, al mencionar las tres posiciones centrales ideológicas que se enmarcan dentro de la política chilena, tales como la derecha, el centro y la izquierda, y de las cuales los catalogó a todos como gente mafiosa. Produciéndole así una enorme disconformidad y/o rechazo hacia toda la política chilena en general.

En términos de Weber (2016), aquí se identificarían valores, tales como la ética, la falta del sentido de responsabilidad y/o la falta de responsabilidad de servicio público, el individualismo, la exaltación personal y el denominado boss; entre otros, como los más significativos.

Además Weber (2016), menciona que por esencia la ética es fundamental para el buen trabajo de un político, dado que:

> *"El político debe actuar bajo su lógica, la cual funciona como medio de coacción en el actuar político, es decir, en el actuar individual de cada persona y que por ende también involucra al político como individuo, dado que la ética siempre busca el mejor beneficio para todos, desde un modo equitativo, equilibrado, utilitarista y a través del consenso"* (pág. 29).

Sin embargo, en este caso la ética no se cumpliría o simplemente no formaría parte de los valores obligatorios que deberían tener todos los políticos chilenos; a la cual hace referencia Weber (2016), debido a que en la cita expresada por Miguel, menciona que la política chilena es mafiosa, es decir, sugiere que su funcionamiento no es transparente, porque busca solo el interés personal de cada político y no el bienestar social en general, y apuntando a través de la propia exaltación personal como valor negativo expresado también por Weber (2016), que solo iría en la búsqueda del poder y además en la nula representación que tendría en la sociedad chilena, dejando completamente de lado el otro valor mencionado por él, el cual sería la falta de sentido de responsabilidad o simplemente la falta de responsabilidad de servicio público, la cual la tendrían según Miguel todos los políticos chilenos.

Por otro lado, Miguel identifica indirectamente al tipo de político que Weber (2016) le denominó boss; el cual se podría representar en esta cita:

> *"Hemos visto sobre todo en este último tiempo que todos los políticos del sector que sea hay gente nefasta, no hay nadie, nadie, absolutamente nadie que nos represente, porque son gente mafiosa" (...) esos casos no de las grandes empresas ¿Quiénes están detrás? Y políticos ¿de qué color? De todos los colores poh, las boletas de servicio, todas las boletas de servicio de que políticos, de todos los colores, las colusiones que hay entre empresas detrás de ellos también hay políticos, entonces a quien, a quien tu realmente tu puedes creer a nadie"* (Miguel).

Apuntado nuevamente a la definición del boss, la cual Weber (2016), la describe como:

> *"Es un empresario político capitalista, el cual reúne los votos por su cuenta y riesgo (...) El boss es indispensable para la organización del partido, ya que se cuida de centralizaría y se constituye en fuente de los recursos financieros más importantes (...) En parte, por medio de las contribuciones de los miembros; de la recaudación de un porcentaje del sueldo de cada uno de los funcionarios que, tanto a él como a su partido, les son deudores de los puestos que tienen. Además, recibe el producto de los cohechos y de las propinas (...) El boss se hace asimismo indispensable como perceptor de las sumas de dinero procedentes de los grandes magnates financieros, que solo a él entregan, ya que, tratándose de fines electorales, en absoluto habrían de confiarlas a ningún funcionario a sueldo ni a persona alguna que esté obligado a rendir cuentas públicamente"* (págs. 23-24).

En esta definición completa que le entrega Weber (2016), a la figura del boss, se puede relacionar indirectamente que cumple en cierto modo con las características o descripciones que menciona Miguel en su entrevista al referirse a los políticos chilenos actuales, los cuales lo tienen profundamente decepcionado, debido a que cuando se refiere a los empresarios coludidos, apunta principalmente a los políticos dueños de empresas, los cuales solo velan por sus intereses particulares para mantenerse en el poder y hacen de la política una forma de enriquecimiento personal y lucrativo, sin importarle ningún tipo de

ética, a lo que tiene que ver con valores cruciales para Weber como el sentido de responsabilidad y/o la responsabilidad del servicio público, entre otros; "son todos cortados con la misma tijera el poder todos quieren llevárselo para la casa, entonces no nos representa, por lo menos a mí no me representa ningún político" (Miguel).

> *"Pues el poder de la propia organización política significa para ellos un poder propio y un propio sentimiento de prestigio, una expansión del poder hacia fuera, pero también, para los funcionarios y oficiales, un aumento de puestos y prebendas, una mayor posibilidad de ascensos (para el oficial inclusive en el caso de una guerra perdida); y para el feudal la obtención de nuevos bienes destinados a sus descendientes"* (Weber, 2002, pág. 669).

Weber (2002), apunta en esta cita de su obra *economía y sociedad,* a que las organizaciones políticas en los Estados occidentales, principalmente en las grandes potencias o países imperialistas, usan la fuerza para imponer su poder a cualquier otro tipo de organización o estructura, para así poder mantenerse como comunidad política y que además estas son formas de poder que se dirigen hacia afuera y en distintas proporciones, con la finalidad de ir en búsqueda del prestigio personal y nacional.

Si bien él apunta en esta cita al poder político representado en la guerra como medio de fuerza y así encontrar una forma de prestigio; también se relaciona a modo individual entre los mismos políticos dado que para Weber (2002), el Estado funciona a través de la dominación, la cual es ejecutada y desarrollada por los mismo encargados o personas que cumplen el rol, la ocupación o un cargo político y que por ende, al tener un cargo político, se están haciendo cargo de un poder dominador y que además ejerce un control, tanto en lo económico, como en lo social.

CAPÍTULO 6: Significados religiosos que la comunidad evangélica le otorga a la política chilena (la información)

Para responder este objetivo específico; nuevamente efectué en primer lugar lo mismo que realicé en objetivos específicos anteriores, mencionando en cierto modo las respuestas que consideré más relevantes por parte de los entrevistados, identificadas en el siguiente cuadro de análisis Nº 10, como significados religiosos que le entregaron a la política chilena en particular a través de sus opiniones.

En segundo lugar, realicé una identificación y diferenciación entre ellos, a través de sus formas de participación o experiencias vividas que hayan tenido con la política chilena en particular.

Además de esto, seguí distinguiendo las mismas variables de análisis anteriores, tales como el nivel de estudio y el cargo que ocupan dentro de la iglesia, a través de diferentes cuadros, formando sus respectivos cruces de variables y considerando además la edad, el sexo y la visión política que cada uno de ellos poseían, las cuales fui comparando y distinguiendo de mejor forma, para así llegar al final a conocer los diferentes significados religiosos que ellos le entregan a la política chilena en particular.

6.1. Análisis de los significados religiosos observados

Cuadro Nº 10: Identificación de significados religiosos, nivel de estudios, edad y participación o experiencias políticas

	Nombre	Nivel de estudios	Edad	Participación o experiencias políticas.	Significados religiosos
Grupo 1 Nivel de estudios altos	Javiera	Superior	18	Estudia la opción de pertenecer a un colectivo político de izquierda en la universidad donde está estudiando.	- *"Igualdad de los hombres frente a los ojos de Dios sin excepción de un cargo político".* - *"Es lindo que vengan los políticos a la iglesia porque a los evangélicos los han discriminado mucho".*
	Constanza	Superior	24	Solo participa votando en las elecciones municipales.	- *"Desagrado a hablar de política en un culto de acción de gracias, solo que hablen de las cosas que nos ha dado Dios".*
	Annulfo	Superior	85	Cuando era niño su padre y el fueron del partido socialista.	- *"Para que Chile sea para Cristo hay que empezar por la política".* - *"Los políticos llegan a la iglesia a pedir que oren por sus familias".*
	David	Superior	54	Trabajó con concejales en campaña política.	- *"Poder vencer estar con políticos dentro de un Te Deum… pero lo hago porque tengo temor a Dios"* - *"Estoy en un servicio cristiano, evangélico, no puedo pensar o decir cosas negativas contra los políticos"* - *"Como la Presidenta, como cualquier otra persona, en algún momento tenemos que dar cuenta a Dios de nuestros hechos"* - *"El gobierno que reconozca, la labor de la Iglesia Evangélica, la labor del pastor"* - *"Como objetivo de Dios no me hace pensar de forma negativa de los políticos"* - *"Por profecía de Dios nuestro primer obispo dijo que en nuestra iglesia, iban a estar nuestros gobernantes"*
Grupo 2 Nivel de estudios medios	Soledad	4º medio técnico	67	Experiencia de vida: "Yo estoy afectada y no tengo casa por culpa de la política" (Soledad)	- *Yo soy del partido de Cristo.* - *Orad por los que están eminencia.* - *Los políticos no tienen convicciones cristianas.* - *Que todos los políticos sean cristianos.* - *Que Dios bendiga las autoridades, y les de sabiduría para gobernar.* - *Todos los políticos tienen derechos a salvarse.* - *Que el Señor les dé gracias para gobernar.*

	Luis	4º medio técnico	63	Trabajó en la municipalidad de la florida. "Aquí a la iglesia ha venido gente a promocionar su candidatura política" (Luis)	- *"El mensaje de la palabra del señor, pueda llegar a las autoridades en el Te Deum".* - *"Aquí se va a sentar el Presidente de la república" (profecía bíblica)* - *"Estamos agradecidos de Dios por la libertad de culto que hay en el país".*
	Miguel	4º medio	62	Solo acercamientos en la iglesia: "Nosotros nunca a nivel de iglesia nosotros nunca nos hemos acercado a los políticos, si los políticos se acercan mucho a la iglesia" (Miguel)	- *"Dios dice el matrimonio es entre un hombre y una mujer". (matrimonio homosexual)* - *"El señor dice que uno no debe derramar sangre inocente". (aborto)* - *"Vendrán los gobernadores a la casa de Dios". (profecía)* - *"Dios quiera que los políticos puedan reconocer a Jesús como su señor y salvador".* - *"Da gozo ver a los políticos en el Te Deum, como reconocimiento al pueblo cristiano".*
	René	4º medio técnico	49	No participa en política, solo conoce algunos políticos que son evangélicos.	- *"Se necesitan políticos cristianos y no cristianos políticos".* - *"Un político para poder desarrollar bien sus funciones, primero tiene que creer en Dios por sobre todas las cosas".* - *"Tenemos muchos problemas en el país, porque todos creen en sus propias convicciones e ideas humanas y no las ideas de Dios".* - *"Si un político no cree en Dios no puede desarrollar bien un proyecto para el país".* - *"Hay políticos que si creen en Dios y solo ellos sacaran este país adelante, sin delincuencia y falta de servicios a los demás".* - *"Un político jamás le va hacer un favor si Ud. Sin su voto, en cambio un evangélico siempre le va a tender la mano las 24 horas del día".* - *"Me encanta de que los políticos vengan, porque muchos son de descendencia evangélica".* - *"Prefiero que ella escuche lo que se está diciendo, porque el evangélico, siempre le va a decir la verdad".*
Grupo 3 Nivel de estudios bajos	Patricia	8º básico	41	Espectadora de engaños en campaña política en la iglesia.	- *"Dios dice que el aborto es un asesinato".* - *"El matrimonio homosexual es abominación para la biblia".* - *"Dios creo al hombre y a la mujer para hacer familia".* - *"El pulpito es sagrado, es solamente para los ciervos del señor".* - *"El pulpito no se puede profanar con cosas que no estén consagradas a Dios".*
	Mario	1º medio	75	Solo con su voto cuando se elige a un presidente de la república.	- *"La política es de la tierra es para mantener un estado".* - *"El señor es el que gobierna".* - *"Que todos los políticos aceptaran el evangelio".* - *"Yo no cambio al señor por la política".* - *"Los políticos se sienten incomodo en el Te Deum porque el señor los toca".* - *"El señor no escucha a la presidenta".* - *"El señor va llamando a todos los políticos en el Te Deum, porque él los elige".*

Fuente: Elaboración propia.

Para conocer de mejor forma los diferentes significados religiosos que la comunidad evangélica Metodista Pentecostal de Santiago le entregó a la política chilena que aparecen en el cuadro Nº 10, se identificaron dos tipos de variables fundamentales de los datos recopilados por las entrevistas, tales como el nivel de educación y la edad de cada uno de ellos. Con el objetivo de querer clasificarlos, a través de sus conocimientos que tengan en materia religiosa, para poder llevarlos a sus diferentes experiencias de vidas que puedan poseer con la política, mediante algún tipo de participación o solamente como un mero espectador. Para así poder tener una mejor claridad en relación a la cantidad de valores que

entregaron cada uno de los entrevistados sobre la política, mirándola a través de su religión. Y poder finalmente diferenciarlos unos de otros, con el objeto de responder cuales son las variables que afectan más directamente o que más significancias poseen en sus visiones o creencias respecto a la política chilena en particular.

a)- Nivel de estudios

Como en todos los objetivos anteriores, el nivel de estudios en este objetivo en particular también es fundamental; debido a que quedó demostrado en el análisis anterior que los entrevistados que poseían mayores estudios ostentaron una mayor cantidad de valores hacia la política, lo cual para este objetivo no puede ser la excepción, dado que su nivel de estudio puede ser fundamental para que hayan tenido experiencias más profundas o con más cercanías con los políticos o que éste les haya permitido como requisito en algún momento poder pertenecer a algún partido político en particular.

b)- Edad

Para el análisis de este objetivo, es necesario tener presente la variable edad de cada uno de los entrevistados, principalmente porque se necesita saber la experiencia política que tengan cada uno de los entrevistados, lo cual se les puede atribuir a la cantidad de años que posea cada uno de ellos, es decir, se puede dar la lógica de que mientras más años posean más experiencias de vida pueden tener relacionadas con la política chilena y por ende más conocimiento deberán tener referente a este tema en particular, lo cual además se puede presentar, tanto en experiencias vividas, tales como haber trabajado con políticos o para algún partido político de forma indirecta en candidaturas o campañas políticas, o también haber tenido una participación política más directa, tales como haber integrado un partido político en algún momento de sus vidas respectivamente. O simplemente tener la edad suficiente para obtener el conocimiento que poseen actualmente sobre política, lo cual les permite tener una opinión personal respecto a ésta.

c)- Participación política o experiencias de vida

Como ya expresé anteriormente, esta variable expuesta en el cuadro Nº 10 es fundamental para poder responder al objetivo planteado en este capítulo, dado que para conocer o tener una visión u opinión más elaborada respecto a un tema en particular como es la política, es fundamental haber tenido algún tipo de relación personal, ya sea de forma directa o indirecta con ésta y para cualquier tipo de individuo, sin importar el credo religioso, etnia, edad, sexo o clase social, etc.

Ahora bien; en esta investigación no se mide el grado de conocimiento respecto a la política, sino que solamente se quiere conocer la visión u opinión que posee ésta comunidad religiosa hacia la política, pero desde un punto de vista religioso, para lo cual no es obligatorio tener un tipo de experiencia o participación, dado que solo basta con que tengan un leve conocimiento acerca del tema, para poder establecer algún tipo de identificación como grupo religioso determinado.

d)- Significados religiosos

Ésta es la variable principal a estudiar en este objetivo y que por ende me va a ayudar a responder la pregunta principal de esta investigación, debido a que a través de esta variable me podré dar cuenta o podré conocer verdaderamente cual es la opinión o mejor aún podré saber que significa la política para ésta comunidad religiosa específicamente y con la ayuda de los ya mencionados valores, tanto religiosos, como políticos, los cuales pude identificar en objetivos anteriores. Además, podré conocer el tipo de importancia que posee la política para ésta comunidad, para una posible representación que pueda existir por parte de la comunidad evangélica Metodista Pentecostal de Santiago en torno a la política; la cual analizaré con más profundidad y de mejor forma en el siguiente objetivo de esta investigación.

Ahora bien; describiendo el cuadro Nº 10, en primer lugar se puede observar que está divido en tres grupos, de los cuales se diferencian en tres niveles de estudios, alto, medio y bajo, para poder tener una visión más clara al momento de relacionar sus respectivas opiniones valóricas/religiosas referente a la política principalmente, tales como la cantidad de opiniones u observaciones que poseen de la política a través de un dogma, el nivel de conocimiento que tienen respecto a la política y la coordinación o nivel de consecuencia que poseen al momento de ejercer la relación o interpretación entre su religión con la política.

Siguiendo con esto, se puede observar que entre los entrevistados con niveles de estudios medios es donde se concentra la mayor cantidad de valoraciones religiosas u observaciones hacia la política, seguido por el nivel más bajo; certificando una vez más lo expuesto en el análisis del primer objetivo específico, de que en materia religiosa a mayor cantidad de estudios, menor es la constancia, facilidad o interés de cada uno de los entrevistados de hablar citando la biblia o a través de un lenguaje religioso; mientras que no sucede lo mismo en materia política, lo cual lo demostré en el análisis del objetivo específico anterior.

Además, se puede observar que la variable nivel de estudios es la más esencial, al momento de analizar y reconocer sus opiniones acerca de la política, quitándole un poco de significancia a la variable edad y como requisito directo para los entrevistados al momento de establecer una comparación entre ellos acerca de sus conocimientos, posibles experiencias de vidas o alguna participación política que hayan tenido cada uno de ellos a lo largo de sus vidas principalmente.

En segundo lugar, se puede observar que ninguno de los entrevistados posee algún tipo de participación política directa o es integrante activo de algún partido político en especial y además se observa que cinco de los entrevistados en sus escasas experiencias que tuvieron en algún momento con políticos, fueron en candidaturas políticas dentro de la iglesia.

Por otro lado, las experiencias de vidas con la política encontradas entre los entrevistados, también fueron escasas, destacando con ello a Soledad, Patricia, David y Javiera, los cuales

tres coincidieron en que sus experiencias fueron decepcionantes, con una gran desilusión e impotencia por parte de los entrevistados, otorgándole así opiniones religiosas a modo de saneamiento de la política a través de Dios como única esperanza de reparación y que demostraré de forma más clara más adelante.

6.1.1. Clasificación de los principales significados religiosos observados

No obstante esto, en el cuadro Nº 10 en la identificación de los diferentes significados religiosos que la comunidad evangélica le entregó a la política chilena y en sus respectivas entrevistas, pude apreciar dos funciones principales que más les atribuyeron los entrevistados, tanto a la política, como a su religión (emplazando a Dios como su religión) en el momento que relacionaron ambas variables, como significados religiosos, tales como, **la importancia que posee la política en su iglesia**, como también **la importancia que posee Dios como único medio de sanación para la política chilena**, con sus respectivos niveles de aceptación, rechazo u omisión en sus opiniones y que demostraré de mejor forma en los siguientes cuadros. Con la finalidad de resumir e identificar cuáles fueron las opiniones más significativas y de mayor importancia que establece la religión de ésta comunidad evangélica, al momento de referirse a una posible relación de su iglesia con la política.

a)- La importancia que posee la política en su iglesia

Para poder analizar de mejor forma este punto, realicé un cuadro de clasificación entre los entrevistados, del cual se puede distinguir esta primera función otorgada por la comunidad evangélica a la política como significado religioso y como medio de relación o implicancia con la religión la cual profesan. Distinguiendo así las diferentes posturas o puntos de vistas tomados o expresados por los entrevistados.

Cuadro Nº 11: Importancia de la política en la iglesia, niveles de aprobación según niveles de estudios

Política en la iglesia	Nombres	Nivel de estudios	Principales valoraciones con mayor frecuencia.	Significado religioso.
Nivel aceptación	Javiera Annulfo Luis Miguel David	Superior Superior 4º medio 4º medio Superior	*"Estamos agradecidos de Dios por la libertad de culto que hay en el país"...* *"Que el gobierno reconozca, la labor de la iglesia evangélica"...* *"Vendrán los gobernadores a la casa de Dios"...*	*Profecía bíblica:* *"Gratitud a Dios por la libertad de culto y reconocimiento a la iglesia evangélica en Chile".*
Nivel rechazo	Soledad René Patricia Mario	4º medio técnico 4º medio técnico 8º básico 1º medio	*"Que todos los políticos sean cristianos"...* *"Se necesitan políticos cristianos y no cristianos políticos"...* *"Que todos los políticos aceptaran el evangelio"...*	*"Los políticos se deben convertir a Cristo para que puedan gobernar bien y tener la vida eterna".*
Nivel de omisión	Constanza	Superior	*"Me da como un poco lo mismo"...*	*"En la iglesia no se debe hablar de política sino de Dios".*

Fuente: Elaboración propia.

En primer lugar, el cuadro Nº 11 sintetiza de mejor forma lo expresado en el cuadro Nº10 dado que en este cuadro se pueden observar las opiniones más recurrentes que los

entrevistados mencionaron en el momento en que ellos relacionaron la política chilena con su religión o iglesia, dentro de las cuales, se canalizaron en dos diferentes posturas, fenómeno que se podría interpretar por un lado que tal vez entendieron el concepto de política de dos formas distintas o más aun la relacionaron con su religión a través de dos formas diferentes.

Ahora bien, en el cuadro Nº 11 el primer grupo el cual tiene un nivel de estudio superior en casi su totalidad, mencionó a modo general que; "Gracias a Dios hoy en día gozan de una libertad de culto en el país y que la política además les entrega un reconocimiento a la Iglesia Evangélica a nivel nacional" (Miguel).

Lo cual, se expresa en el Te Deum evangélico que realizan (Lagos, 1988). "la importancia es dar gracias a Dios porque nosotros podemos predicar el evangelio en Chile, por la libertad de culto que tenemos (…) Porque somos un país libre" (David).

Y que en esa circunstancia aceptan de muy buena forma que los políticos formen parte de su Te Deum evangélico, pero solo porque en ese momento la política les entrega un reconocimiento; "Me da gozo y gusto de que estén ahí, porque es una forma también de reconocer de la parte política al pueblo cristiano" (Miguel).

Expresado por Fediakova (2013), cuando menciona que el acercamiento con la política, aumentó el estatus político y jurídico de la Iglesia Metodista Pentecostal, consolidando su institucionalidad a través de un claro liderazgo, frente a todas las demás iglesias evangélicas y junto con un aumento en adquirir participaciones e instancias políticas y sociales.

Pero con la salvedad de que solo los aceptan en esa instancia (Te Deum), dado que como quedó expresado en objetivos anteriores, no aprueban la idea de que su religión o más aún que su iglesia se relacione con la política en general, como lo expresan David y Miguel principalmente; aunque no los exime completamente de pertenecer al grupo del neo pentecostal, ya que se escapan un poco de la lógica o descripción más tajante que realiza Fediakova (2013), hacia este nuevo sujeto histórico; porque potencialmente se combinan de igual forma con aquella idea mencionada anteriormente por Weber (1978), de proteger la *racionalidad* y el *enaltecimiento* de los valores mundanos.

A modo de una asociación entre la religión y la política, compartiendo e interactuando valores o simplemente modificando o reemplazando los más conservadores por nuevas visiones sociales más tolerantes.

Sin embargo; mencionan que ese logro solo existe porque Dios lo permite a través de una profecía que anunciarían años antes y que sería reconocido por David, Luis, Annulfo y Miguel respectivamente.

> *"Es el cumplimiento de una profecía que hubo en Jota Beche en nuestra iglesia matriz, cuando nuestro obispo Manuel Umaña dijo que vendrían los gobernadores, vendrían los políticos, vendrían los gobernadores a la casa de Dios"* (Miguel).

Aquí en esta cita, se podría identificar además lo expresado por Durkheim (2012), que es la otra función que también cumpliría la religión, mediante el concepto de las *creencias religiosas*; las cuales serían como ya lo había mencionado en capítulos anteriores representaciones que son realizadas por la naturaleza de las cosas sagradas y sus diferentes relaciones que mantienen entre ellas y con las cosas profanas.

Apuntando a las profecías bíblicas que son emitidas por los entrevistados a modo de creencias religiosas y como algo sagrado y que se terminan relacionando con las cosas profanas como en este caso sería el mundo político y más aún en una actividad religiosa como el Te Deum. Y que está demostrado de mejor forma, en la columna de los significados religiosos del cuadro Nº 11.

Mientras que en el segundo grupo conformado por Soledad, René, Patricia y Mario, los cuales poseen un nivel de estudio medio y bajo, rechazaron la idea de que los políticos estén en su iglesia y además no destacaron el principal motivo del grupo anterior, sino que destacaron la idea de que la política es corrupta y que *solo convirtiéndose a Dios pueden haber políticos correctos, leales e inteligentes*, lo cual se convertiría para éste grupo como su principal significado religioso.

Cabe además señalar que en éste grupo están los entrevistados que en el objetivo anterior obtuvieron una menor cantidad de valores referente a la política, mientras que no fue de igual forma en el primer objetivo de valores religiosos, dado que en esa ocasión se invirtió completamente.

Con estos resultados a la luz queda claro que en términos de Weber (1978), mientras más estudios tengan los entrevistados más fuerte es la secularización existente en sus formas de pensar, con un importante interés en conocer y formar parte de la política propiamente tal, mientras que los entrevistados que poseen estudios medios para abajo se mantienen aún en un rango más enérgico en sus convicciones religiosas rechazando la política de todo ámbito de participación en sus vidas.

Por otro lado, según Marx (2010) la religión convierte al hombre en un sujeto alienado, concepto que en su sentido práctico pierde la noción de conciencia del individuo como actor social y de sus derechos propios.

Es una fuerte aseveración que se genera al mencionar la histórica lucha entre la religión versus la política, al considerar que la política es profana y materialista y por ende está fuera de lo sacro o es su constante enemigo y debido a eso es casi ilógico pensar que para Marx (2010), estas dos visiones se podrían juntar en algún momento de la historia.

Con esta asignación que Marx (2010), le entregó a la religión, se puede dar como una respuesta en cierto modo al pensamiento de los entrevistados de éste segundo grupo, al preguntarles acerca de la política chilena y específicamente a la participación que el mundo político tiene en el Te Deum evangélico, cuando contestan que rechazan su participación y

además que *no les interesa para nada la política*, aunque esta relación de enemistad no se da en todos los casos, pero si se da en la mayoría de las opiniones de los creyentes.

Aunque sería en cierto modo, un concepto muy drástico y extremo para tomarlo como una eventual respuesta de análisis en el caso de ésta comunidad evangélica en particular. Sin embargo, si se podría relacionar en algunos integrantes a modo de comparación o de acercamiento con esta teoría, en el momento que pueden declararse fuera de cualquier proceso político como asistentes permanentes. Pero es un rechazo solo a una participación en la actualidad, dado que también existe un interés por parte de ellos en querer realizar un cambio en las formas de ejercer la política en Chile, lo cual sería fundamental para que tal vez puedan decidirse finalmente a participar y además puedan cambiar sus creencias y/o convicciones en torno a ésta.

Por último, quiero señalar de éste segundo grupo a Patricia la cual además de rechazar la participación de los políticos en su iglesia, también mencionó que la política es sucia y profana y no se debe mezclar con las cosas sagradas de Dios:

> *"Los presidentes siempre van a hablar de la política, entonces no se puede mezclar la política con la religión, o seas el pulpito para nosotros es sagrado, es solamente para los ciervos del señor" (…) "si sube alguien que no le conoce y más si no cree en Dios no va a hablar de Dios, entonces va hablar de otras cosas política y la política como ya le expresaba yo que es cero aprobación para mí, por todo lo que se ve la política no, no, es como que ensuciaría el lugar, yo lo veo así"* (Patricia).

Aquí se ubicaría el permiso o aprobación por parte de la comunidad evangélica en general, de solamente dejar hablar en el pulpito a personas que integren o sean parte de la comunidad evangélica, tales como diáconos, pastores, obispos, etc. Por el motivo de que la iglesia es sagrada y la política es profana, por ende las personas que deben hablar en la iglesia deben estar consagradas a Dios.

Debido a esto, Durkheim (2012) distingue a lo sagrado como algo religioso, por sobre lo profano y menciona que estas dos dislocaciones no pueden coexistir en un mismo espacio físico, dado que para que la vida religiosa como *practica espiritual*, de cada individuo perdure en el tiempo y logre ser recta y consagrada, necesariamente hay que asignarle un espacio único, del cual lo profano esté totalmente excluido, y para eso se originan los templos e iglesias y santuarios, atribuyéndolas a estas como: "las iglesia son porciones de espacios que están destinadas a las cosas y a los seres sagrados" (pág. 358).

Además todo lo que conlleva al grado de permitir y aceptar por parte del resto de la comunidad evangélica, que el Te Deum sea conducido por políticos, (lo cual para mi entender le podría entregar un significado valórico importante a la realización de esta actividad por parte del resto de la comunidad evangélica), en esa instancia se alejaría de ser una ceremonia religiosa y se acercaría hacer una política.

Por último está Constanza, la cual no pertenece a ninguno de los dos grupos, debido a que ella se mostró completamente indiferente, anónima y desinteresada, tanto en la política, como en denotar una relación entre su religión con ésta.

Demostrando así en cierto modo un profundo descompromiso con las partes, pero con una gran tolerancia en torno a sus prejuicios personales referente al tema propiamente tal.

b)- La importancia de Dios como único medio de sanación para la política

En esta otra variable también identificada en el cuadro Nº 10 entre los entrevistados al momento de hablar acerca de la política, vendría a ser como el objetivo principal para los entrevistados con menor tolerancia y/o aceptación a esta, pero si con una mayor cantidad de valores religiosos y que destacaré de mejor forma entre los entrevistados en el siguiente cuadro.

Cuadro Nº 12: Importancia de Dios en la política, niveles de aprobación según nivel de estudios

Dios en la política	Nombres	Nivel de estudios	Principales valoraciones con mayor frecuencia.	Significado religioso
Nivel de aceptación	Soledad René Miguel Patricia Mario David Luis	Técnico Técnico 4º medio 8º básico 1º medio Superior Técnico	*"Que Dios bendiga las autoridades, y les de sabiduría para gobernar"...* *"La presidenta, o cualquier otra persona, algún día vamos a dar cuenta a Dios de nuestros hechos"...* *"El mensaje de la palabra del señor, pueda llegar a las autoridades en el Te Deum"...*	*"Solo Dios puede curar todos los males de la política"...*
Nivel de omisión	Javiera Annulfo Constanza	Superior Superior Superior	Sin Observaciones.	Sin Observaciones.
Nivel de rechazo	0	0	0	0

Fuente: Elaboración propia.

El cuadro Nº 12 responde a la segunda variable encontrada acerca de la importancia de Dios en la política chilena, la cual refleja que un grupo importante de entrevistados le asignaron un nivel de aprobación significativo y además lo consideraron como el significado religioso más importante o de mayor trascendencia para ellos. El cual, a su vez posee un nivel de estudio medio hacia abajo y que además es donde generalmente se ha concentrado en objetivos anteriores la mayor cantidad de valores religiosos y/o frases aludiendo a su religión en particular en todo orden de cosas.

No obstante, se puede observar en el siguiente grupo y que posee un nivel de estudio alto y que se presenta sin observaciones, lo cual significa que en el momento que éstos entrevistados hablaron de política, no se refirieron ni mencionaron en ningún momento a Dios o a su religión específicamente, relacionando en cierto modo estos dos temas en particular, es decir, a diferencia del grupo anterior, éste grupo no se refirió en ningún instante a la política, a través de un punto de vista religioso; empero si pasaría en el primer grupo y que además sería en su mayoría y que debido a eso me permitió identificar significados religiosos que le otorgaron a la política principalmente.

Por último, en la parte inferior del cuadro Nº 12 se puede observar además que no existieron personas o entrevistados que hayan rechazado la variable *"importancia de Dios*

en la política", por ende tampoco se pueden observar ningún tipo de valoración ni tampoco ningún tipo de significado religioso por parte de ellos.

Ahora bien; como ya mencioné anteriormente en el primer grupo está la mayor cantidad de entrevistados, observados en el cuadro Nº 12, los cuales poseen una gran aceptación a que Dios interceda en la política como único medio de salvación real para corregir o sanar todos los males que la aquejan y que lo demuestran en algunas frases como estas; "Que Dios bendiga las autoridades, y les de sabiduría para gobernar" (Soledad). Y también; "Que todos los políticos aceptaran el evangelio de Dios" (Mario).

Para Weber (1978), la esfera política es la cual se relaciona como otro eje de practica fundamental a las conductas religiosas de los protestantes, las cuales él les denominó *ética religiosa* y que fue envuelta en constantes conflictos, principalmente por sus exigencias básicas que posee de fraternidad y concordia, de acuerdo a los lineamientos de las religiones de salvación en general, las cuales provocaron tensiones al establecer relaciones con el ordenamiento político; y que también se agudizaron al desarrollarse la *racionalidad* de dicho ordenamiento político.

Debido a lo expresado por Weber (1978), el sentido de fraternidad y hermandad que posee la religión y que se refleja en el amor y preocupación por el prójimo; no es propio de la esfera política, principalmente por los valores ya mencionados anteriormente que posee dicha institución, tales como el individualismo, la vanidad, el engaño y el poder entre otros, los cuales se cotejan a los ya también mencionados valores religiosos, tales como el amor, la hermandad, la misericordia, la veracidad y la rectitud, entre otros.

Sin embargo; debido a esto los entrevistados concuerdan cuando mencionan que la política es corrupta y que los tiene totalmente decepcionados y desinteresados a su gran mayoría en poder integrarse a ella mediante una participación más formal y de forma más continua y acuden a Dios como único medio de *poder* para poder restablecerla; "hay políticos que si creen en Dios y solo ellos sacaran este país adelante, sin delincuencia y falta de servicios a los demás" (René).

No obstante Weber (2016), además culpa al Estado de las malas prácticas o el individualismo que rodea a la política en sí, dado a que el Estado es el principal medio distribuidor de valores y obediencia de todos los individuos que integran la sociedad y que lo enuncia de mejor forma en esta cita:

> *"El Estado moderno es una asociación de dominación con carácter institucional que ha tratado, con éxito, de monopolizar dentro de un territorio la violencia física legítima como medio de dominación y que para lograr esta finalidad ha reunido todos los medios materiales en manos de su dirigente"* (pág. 5).

Mientras que para los entrevistados de ésta comunidad evangélica confían en un Dios bondadoso y solo creyendo en él los políticos pueden ser hombres de bien, rectos y de compasión por el prójimo; "Y sabemos que a los que aman a Dios, todas las cosas les ayudan a bien, esto es, a los que conforme a su propósito son llamados" (Biblia, 1960, pág. 1418).

Y como lo expresa aquí René; “un político para poder desarrollar bien sus funciones, primero tiene que creer en Dios por sobre todas las cosas” (René).

Por otro lado, el Dios de ésta comunidad evangélica también es un Dios juzgador, el cual condena los malos actos y recompensa las buenas obras; “como la Presidenta, como cualquier otra persona, en algún momento tenemos que dar cuenta a Dios de nuestros hechos” (David). Lo cual, para éste entrevistado las malas prácticas y malos sentimientos que poseen los políticos en particular y que rodean a toda la política chilena en general, serán juzgados cada uno de ellos incluido el Presidente de la República y condenados un día por Dios.

Y que además solo se liberaran de una condenación divina por sus malas prácticas y malos sentimientos acudiendo a Dios que los cambie y los libere; “Dios quiera que los políticos puedan reconocer a Jesús como su señor y salvador” (Miguel).

Por último, está el segundo grupo integrado por Annulfo, Constanza y Javiera, los cuales poseen un nivel de estudio alto y un nivel de omisión referente a la variable desarrollada.

Para este caso en particular, también se vuelve a repetir lo que sucedió en el primer objetivo referente a los valores religiosos, dado que éstos entrevistados fueron en ese momento los que menor cantidad de valores religiosos pronunciaron y para este caso en particular fueron los que nuevamente mencionaron su religión en menor medida para relacionarla con la política específicamente, aunque no rechazaron directamente a Dios como único medio de solución a los males que padece la política chilena, lo cual los convierte solamente como un grupo que prescindió de su opinión referente a este tema en cuestión.

Ahora bien; su omisión particularmente estaría relacionada con lo que expresaría Weber (2004), acerca del proceso de secularización que se produjera en las religiones de occidente mediante un declive en la influencia que estas tenían en las instituciones políticas y sociales, a través de una importante caída en las incorporaciones valóricas que poseía la iglesia frente al Estado y en la práctica religiosa a medida que fueron avanzando los procesos de modernización social.

Aunque en este caso Yaksic (2011), menciona esas prácticas específicamente en aquella conducta austera que trata de renunciar a placeres materiales del mundo para poder llegar así a un tipo de perfección espiritual frente a lo divino, cuando menciona al *ascetismo religioso,* el cual iría disminuyendo su protagonismo valórico y espiritual, siendo postergado y separado de todo orden educativo, como un síntoma de libertad personal.

Influencia educativa que en este caso se daría en estos tres últimos entrevistados Annulfo, Constanza y Javiera, principalmente en el hecho de haber adquirido una mayor cantidad de estudios, bajo influencias valóricas más tolerantes y tal vez más persuasivas por parte de la esfera educativa e institucional.

Y que interpretara posteriormente Arroyo (2015), de mejor forma cuando menciona que el proceso de secularización es el cual, las instituciones religiosas de occidente pierden

influencia y control social y que además comprende dos dimensiones de la realidad, el societal, con la emancipación de otras esferas de la religión; y el individual, con la "liberación" de las conciencias, mediante un proceso de racionalización individual, el cual emancipa los diferentes ámbitos sociales de la religión, y las conciencias de cada uno de los individuos en el control eclesiástico-religioso.

Y que además las organizaciones religiosas también serían afectadas por el proceso de racionalización, ya que adoptarían una estructura burocrática que les permite competir al estilo de las empresas comerciales, por una clientela susceptible que opera con esquemas "racionales" (Arroyo, 2015).

Por último, la incorporación de esa racionalidad es la que finalmente mostraría el acomodamiento y la secularización de las organizaciones religiosas (Arroyo, 2015).

> *"La racionalidad es incorporada en las organizaciones religiosas cuando modifica contenidos doctrinales enfocados a "satisfacer" las necesidades e inquietudes de los individuos; en la flexibilización de la "moral" religiosa donde muchos actos que antes fueron sancionados empiezan a aceptarse; y en el ecumenismo de diferentes organizaciones que dejan a un lado sus propias identidades religiosas para vincularse con confesiones que, en otro momento, fueron rechazadas, para enfrentar conjuntamente el contexto de crisis"* (Arroyo, 2015, pág. 212).

6.1.2. Análisis de los entrevistados según participaciones y/o experiencias vividas con la política

Finalmente para terminar el análisis de este objetivo, en el siguiente cuadro Nº 13 de identificación de variables me referiré a la última variable observada del cuadro Nº 10; que se refiere a la participación o experiencias vividas de los entrevistados con la política chilena, relacionándolos con los significados religiosos más comunes o repetidos que se puedan observar entre ellos de forma más clara y precisa destacando una vez más su nivel de estudios.

Cuadro Nº 13: Participación o experiencias políticas según nivel de estudios

Nivel de estudios	Nombres	Participación o experiencias con la política	Significados religiosos
Superior	Annulfo	Su padre fue del partido socialista.	*"Para que Chile sea para Cristo hay que empezar por la política"...*
	Constanza	Votando en las elecciones municipales.	
	Javiera	Estudia la opción de pertenecer a un colectivo político de izquierda en su universidad.	
	David	Trabajó con concejales en campaña política.	
Medios	Luis	Ha tenido acercamientos en la iglesia durante campañas políticas.	*"Yo soy del partido de Cristo"...*
	Miguel	Ha tenido acercamientos en la iglesia durante campañas políticas.	
	Soledad	"Yo estoy afectada no tengo casa por culpa de la política"	
	René	No participa en política, conoce algunos políticos que son evangélicos.	
Básicos	Mario	Votando en las elecciones presidenciales.	*"Yo no cambio al señor por la política"...*
	Patricia	Ha visto engaños durante las campañas políticas en su iglesia.	

Fuente: Elaboración propia.

De acuerdo a lo expuesto y desarrollado en el cuadro Nº 13 se puede observar de que ningún entrevistado participa activamente o de forma integral en algún partido político específicamente y además escasamente tienen alguna experiencia con la política en particular, lo cual se podría interpretar que para ésta comunidad evangélica no es tan relevante tener o haber tenido algún tipo de conocimiento más específico en torno al funcionamiento de la política chilena en particular de forma empírica, sino que solo les ha bastado con informarse un poco acerca de lo que sucede siendo solo un espectador o para algunos casos en particular solo les basto un acercamiento del cual salieron decepcionados.

> *"Es por motivos míos es porque hay mucha mentira, son mentirosos, yo lo viví, viví con estos como se llaman Concejales que a uno lo quieren ayudar y es para buscar los votos porque después a la hora de los quiubos no se acuerdan de uno o sea yo lo viví"* (David).

Por otra parte, también se puede observar que los entrevistados que poseen un nivel de estudio alto, son los que en cierto modo han tenido más cercanía con la política o están más dispuestos a querer participar en ella y que expliqué más detalladamente en el objetivo anterior; el cual se demuestra también en esta frase como significado religioso hacia la política chilena*;* "Para que Chile sea para Cristo hay que empezar por la política" (Annulfo).

Y que además expresó Javiera con la disposición y el interés que manifestó cuando le pregunté acerca si participaba o si estaba dispuesta a participar en política; "no se a ver yo creo que a uno como de izquierda, pero no se ha cual igual está como difícil jajaja… decidirse a cual" (Javiera).

Ahora bien, el nivel de estudio alto para este caso en particular no es significativo al momento de reconocer que tuvieron una experiencia o estén dispuestos a participar en política, dado que en el primer grupo, tanto David, como Constanza, expresaron un profundo desinterés en querer participar por cualquiera sea el motivo que hayan tenido en el momento de responder las preguntas.

Pero no así Luis, el cual tiene un nivel de estudio medio, pero demostró un gran interés al igual que Annulfo y Javiera en querer ser parte de un equipo de trabajo con los políticos.

Debido a esto, como lo manifestó Weber (1978), que gracias al lugar que ocuparía la esfera intelectual dentro de la estructura social, provendría el afán de la doctrinización por la índole literaria, la cual se manifestaría cuando menciona que la relación entre la religión y el intelectualismo racional favorecieron a un orden estricto en la ética religiosa; es decir, esta relación entregó a los fieles un modo de cuestionar la inmediata compresión del sentido de esta, a través del ¿cómo es? O ¿cómo debería ser? el orden de las cosas, además desea conocer y comprender el sentido del mundo a través del entendimiento y no mediante una acción de gracia divina, lo cual, con el tiempo definiría a la religión como una fuente de conocimiento y entendimiento y no solamente como una doctrina impositiva de algo sagrado.

Lo cual, se manifestaría en este caso en particular en el momento en que éstos entrevistados, tales como Annulfo, Javiera y Luis; declaran su interés en participar en política, porque en cierto modo desean conocer y comprender el sentido del mundo a través del intelecto y no solamente a través de un poder divino, interés que provendría debido a sus altos niveles de estudios (Weber, 1978).

Por otro lado, en el segundo y tercer grupo se pueden observar a la mayoría de los entrevistados que solamente tuvieron experiencias que los decepcionarían y que además sus relaciones con los políticos solo han sido en su iglesia; "nosotros nunca a nivel de iglesia nosotros nunca nos hemos acercado a los políticos, si los políticos se acercan mucho a la iglesia" (Miguel).

Lo cual, demuestra que en su gran mayoría los evangélicos en algún momento de sus vidas si tuvieron relación con el mundo político; no obstante, las malas prácticas políticas fueron las que los alejaron y para aquellos evangélicos más conservadores sus creencias religiosas les comprobaron a través de estas malas acciones de la política que es mala y profana y a la cual ellos no deben pertenecer ni participar.

Aunque para algunos evangélicos con niveles de estudios bajos como es el caso de Mario, que manifiesta no participar por lo ya expresado recientemente, pero si obedece a sus derechos como ciudadano a través del sufragio, lo cual es propio de los antiguos pentecostales que llevaban una forma de vida de obediencia, tanto en lo espiritual, como en lo social.

Tal cual como lo expresara Fediakova (2013), que el evangélico neo pentecostal hoy en día no se podría considerar como apolítico, dado que ellos son muy responsables en ejercer sus derechos cívicos como el sufragio entre otras cosas, sino que solo viven en un mundo despolitizado, lo que no los convierte en un hombre sin consciencia social, sino más bien en hombres preocupados por querer intervenir en las necesidades de la sociedad, pero no a través de la politiquería o política partidista, sino más bien con trabajos comunitarios con roles exclusivamente sociales y a través de sus iglesias proteger o ir en ayuda de los necesitados mediante programas de intervención social generadas por el gobierno.

Para terminar el análisis del cuadro Nº 13, vuelvo al concepto de alienación en términos de Marx (2010), por su grado de implicancia que posee en ésta comunidad evangélica y que se manifiesta entre los entrevistados con menor nivel de estudios al no querer participar en política.

Este concepto tiene relevancia teórica en esta investigación, cuando existen personas que son fieles a un tipo de religión o profesan una creencia que enaltecen como algo sagrado y al ser sagrado posee normas o leyes que los auto excluye o se auto marginan de participar en instituciones que ellos asignan como profanas, pero que; sin embargo, son una parte importante de la estructura social de una sociedad, la cual tiende además de formar parte de la sociabilización del individuo pero bajo un sentido laico.

Debido a eso, Marx (2010) en cierto modo con su concepto de *alienación* recalca la pérdida de conciencia en este caso de los cristianos al no interesarse por ejercer un derecho propio y no ser parte de la política, ya que pierden o se abstraen de luchas que pueden ser reivindicatorias o simplemente no exigen demandas por la adquisición de derechos sociales y de lo cual prefieren seguir algo que considera irreal que es la creencia de un Dios, el cual solo él le concedería la felicidad plena en un mundo que si es real.

CAPÍTULO 7: Representaciones sociales y políticas de la comunidad evangélica del Te Deum (El campo representacional)

La teoría de las representaciones sociales es la que nos permite conocer en cierto modo, opiniones, posiciones e identificaciones de ciertos tipos o grupos de individuos pertenecientes a una parte de la estructura social, los cuales se pueden tomar como referencia para poder conocer de donde provienen sus influencias, tanto ideológicas, como culturales y que se van canalizando en distintos temas, dejando de lado suposiciones y/o estereotipos que les propina el resto de la sociedad a través de estigmatizaciones muchas veces erróneas por su carencia o falta de contenido real o válido (Moscovici, 1979).

Debido a eso, en este capítulo daré a conocer las principales posturas o visiones que posee ésta comunidad evangélica referente a diferentes temas o problemáticas relacionadas a nivel país y que les pueden afectar a nivel personal; para así poder ir canalizando distintas actitudes de los entrevistados de acuerdo a los temas que se fueron mencionando en las entrevistas, los cuales se irán agrupando unos tras otros dependiendo el grado de interés o implicancia que tenga cada uno de ellos con los temas en desarrollo, en el momento de posicionarse o de identificarse frente a éstos.

Para esto, trabajé con algunas dimensiones fundamentales que poseen las RS para poder ir relacionándola con los significados y/u opiniones que fueron vertidas, tanto por los entrevistados de la comunidad religiosa, como sus propios líderes, las cuales son: la actitud, la información, el campo representacional, las ideologías, las creencias y la imagen principalmente.

Frente a este escenario, podré clasificar metodológicamente las distintas posiciones que posee la comunidad evangélica Metodista Pentecostal de Santiago y su relación e identificación con la política en el Te Deum evangélico que realizan todos los años en su iglesia catedral, mediante valoraciones y significados religiosos, para así poder llegar a una posible respuesta a nivel más general y/o colectivo a modo de representación social de ésta comunidad en particular y en relación a esta actividad.

7.1. Principal función del Te Deum evangélico “primer factor de análisis de representación social” (la opinión)

Para este apartado, elaboré un cuadro de análisis que consiste en identificar los conceptos y/o significados claves que le otorgaron los entrevistados a la realización del Te Deum evangélico, dependiendo a su vez del conocimiento que poseen sobre esta actividad, el cual se puede manifestar en la cantidad de veces que han asistido y además dependiendo también del cargo que ocupan actualmente en su iglesia, debido a que la ejecución de cada rol puede estar directamente relacionado con los pensamientos o conclusiones finales que pueda tener el entrevistado a modo de acercamiento con dicha actividad y que lo demostraré de mejor forma en el siguiente cuadro de análisis.

Cuadro Nº 14: Propósitos y/o funciones del Te Deum evangélico

Nombre	Nº de asistencia	Tipo de participación	¿Ud. conoce el Te Deum?, ¿Sabe qué significa?, ¿Sabe por qué lo hacen? Principales significados u opiniones…
David	Todos	Canta en la orquesta sinfónica	*"Es un servicio de adoración a Dios donde nosotros oramos, cantamos y damos gracias y leemos la palabra por la libertad de culto que hoy en día tenemos"* *"Dar a conocer al que no los conoce, cuantos somos, quienes somos, que es lo que hacemos"* *"Agradecer a Dios por la libertad de culto que nosotros tenemos, no tiene ninguna otra finalidad, porque somos un país libre (…) y agradecer a Dios, por lo bueno que él ha sido con nosotros todo este tiempo"*
Patricia	Más de diez	En la orquesta evangélica	*"Es un servicio donde se les da las gracia por todo lo acontecido durante este año, ya sea lo bueno, sea lo malo y que se puede mejorar, que se puede cambiar (…) eso es entonces presentar como las peticiones de la hermandad de todo lo que ha ocurrido durante este año y con acción de gracias significa de que con toda la gratitud también de ir a ofrendarle al señor en el caso de los coristas nuestras alabanzas, en caso de ofrendarles todo al señor y llevar sus peticiones de buen deseo también para que el próximo año sea mejor"* *"Es una acción de gracias que nosotros vamos a agradecer, vamos a agradecer eee… todo lo hecho durante el año, todo el trabajo realizado, todas las bendiciones que Jesús nos ha entregado"*
Mario	Todos	En el coro instrumental y hace aseo	*"Para, para que conozcan a Dios las personas, los Diputados, los Senadores, los políticos, pa que conozcan al señor si hay muchos políticos que están en el evangelio también"* *"No si es para que conozca, no sería lo mismo si es para que conozca las personas, la gente, los políticos cualquiera puede llegar si la entrada es libre, es libre"* *"Porque habían llegado personas que invitaciones de personas que nunca han conocido el evangelio y después cuando ellos van el señor los toca y los cambia altiro"*
Soledad	Todos	En el coro instrumental	*"El significado es darle gracias a Dios por la patria libre, esa es la idea de tener una patria libre"* *"Es agradecer a Dios lo que nos da todo el año por tener un país libre, por las cosechas, por todo lo que Dios nos da diariamente, por la luz de un nuevo día, por tener vida, por tener salud, por tener trabajo"*
Luis	Desde 1982	Toda la coordinación general	*"Darles gracias a Dios por todo lo que nos ha dado en un año"* *"debiéramos dar gracias a Dios ese día por todo lo que nos entrega, la salud, la vida y todo lo que somos como país, como persona, esa es la idea tal como dice servicio de acción de gracias, ese es el Te Deum evangélico, esa es la forma"*
Javiera	Todos	Toca en la Orquesta sinfónica	"*Es como un agradecimiento a las autoridades del país y todas las demás instituciones, como para expresar, como el agradecimiento a la libertad de expresión y de culto"*
Miguel	Todos	Preparar los cánticos especiales de la orquesta sinfónica ese día	*"Es un servicio de acción de gracias que hacemos nosotros los evangélicos es un Te Deum evangélico, no es un Te Deum ecuménico (…) damos gracias a Dios por nuestra independencia, específicamente por la independencia de nuestro país, y, y por la libertad de culto que nosotros tenemos en Chile"* *"Damos gracias a Dios por el momento que nos concede de poder predicar con libertad"* *"Le estamos dando gracias a Dios por lo que él ha hecho en nuestra sociedad como país cierto, somos independientes no cierto, no tenemos un país opresor, por la libertad que nosotros obtuvimos cierto de nuestra independencia nacional, le estamos dando gracias a Dios por la libertad de culto que nosotros tenemos ya"*
Annulfo	Todos	Como un invitado mas	*"El motivo principal es dar gracias a Dios por eso se llama servicio de acción de gracias, por todo lo que el señor ha hecho con nosotros en el país y que vivimos en libre democracia"*
Constanza	Todos	Con la orquesta todos los años	*"Es un acto de acción de gracias, la iglesia invita a las autoridades del gobierno a participar del culto con motivo de dar gracias por las distintas cosas que nos da Dios diariamente"*
René	Todos	Recepción de visitas	*"Es un servicio de acción de gracias, donde se ora por la patria, por los gobernantes y por el progreso del país y así también por la libertad de culto que tenemos nosotros de poder desarrollarnos como cristianos evangélicos en la vida social"* *"El Te Deum evangélico es para abrir principalmente a las familias y a unir a la sociedad chilena"*

Fuente: Elaboración propia.

El cuadro Nº 14 está formado por tres variables fundamentales, tales como la cantidad de veces asistidas, el tipo de participación que cada entrevistado ejerce en la actividad y por último la variable que se refiere a conocer el principal propósito o función que cumple el Te Deum evangélico según los entrevistados.

Con el objeto de aportar una posible identificación por parte de los entrevistados con el Te Deum evangélico, mediante sus diferentes opiniones y/o pensamientos referentes a esta actividad en particular y que clasifiqué en distintos cuadros y/o figuras más adelante.

Y que además me crearon diferentes respuestas que se canalizaron a través de los distintos temas desarrollados en las entrevistas, los cuales a su vez fueron tomando posiciones y/o posturas frente a las temáticas expresadas y que a través de la teoría de Serge Moscovici sobre las representaciones sociales, le pude dar una respuesta más elaborada las cuales surgieron mediante el análisis de este objetivo y que expliqué detalladamente más adelante.

a)- Número de veces asistidas

Esta variable es de vital importancia, debido a que gracias a la cantidad de veces asistidas que obtenga cada entrevistado en el Te Deum evangélico, ayuda a tener un conocimiento o posicionamiento más elaborado o más sofisticado acerca de esta actividad en particular, el cual podría caer en una aceptación/omisión o rechazo, respecto a su realización, entre otras cosas.

b)- Tipo de participación

Se puede tomar esta variable, como una forma de respuesta a la primera, dado que muchas veces la participación en una actividad puede ir ligada a la cantidad de veces en la cual el entrevistado haya participado; debido al rol que cumple el individuo. Dado que puede ser un factor psicológico importante para poder seguir participando, como medio motivacional, tanto positivo, como negativo y que además logra influir en las respuestas observadas que emite el entrevistado referente a la actividad.

c)- Principales significados u opiniones

Aquí se encuentran los diferentes significados u opiniones que los entrevistados mencionaron a modo de respuesta a las preguntas realizadas por el investigador, tales como ¿Ud. conoce el Te Deum?, ¿Sabe qué significa?, ¿Sabe por qué lo hacen?; para así conocer el principal propósito y/o función que cumple el Te Deum evangélico según sus conocimientos que poseen de esta actividad.

Ahora bien; en el cuadro Nº 14 están expuestas todas las opiniones de los entrevistados frente a la pregunta sobre ¿Cuál es el propósito de la realización del Te Deum evangélico? O mejor aún ¿Cuál es la función que cumple esta actividad?, dentro de lo cual puedo mencionar que cuatro de los entrevistados coincidieron que la principal y casi única función que tiene esta actividad es para *agradecer a Dios por la libertad de culto que poseen en el*

país, así como lo expresa David; "agradecer a Dios por la libertad de culto que nosotros tenemos, no tiene ninguna otra finalidad, porque somos un país libre" (David).

Lo dice también Javiera; "es como un agradecimiento a las autoridades del país y todas las demás instituciones, como para expresar, como el agradecimiento a la libertad de expresión y de culto" (Javiera).

Lo pronuncia Miguel; "Y damos gracias a Dios por nuestra independencia, específicamente por la independencia de nuestro país, y, y por la libertad de culto que nosotros tenemos en Chile" (Miguel).

Y también René:

> *"Es un servicio de acción de gracias, donde se ora por la patria, por los gobernantes y por el progreso del país y así también por la libertad de culto que tenemos nosotros de poder desarrollarnos como cristianos evangélicos en la vida social"* (René)

Aunque si bien David menciona que agradecer por la libertad de culto es la única finalidad y principal función que representa esta actividad de la cual coincidieron éstas cuatro personas, aun así se puede observar que de igual forma esta actividad cumple (o se derivan) otras funciones un poco más específicas (aunque el manifestó que no existen) que ellos fueron mencionando a medida que se iba generando la entrevista y que también tienen relación con la función principal.

Así como lo expresa en la siguiente cita, en la cual demuestra otras funciones que también se podrían tomar que son importantes para ellos, otorgándole al Te Deum más de un propósito o finalidad como por ejemplo; "dar a conocer al que no los conoce, cuantos somos, quienes somos, que es lo que hacemos" (David).

Sin embargo; aquí lo abordó más como un efecto colateral, es decir, apelando a las consecuencias que trae consigo el Te Deum; destacando en cierto modo la importancia que genera la realización de esta actividad, tanto en su entorno local, como a nivel nacional, pero que analizaré detalladamente más adelante.

Por otro lado, Patricia, Soledad, Luis y Constanza mencionaron que la principal función del Te Deum consiste por un lado en dar gracias a Dios por todos los trabajos realizados por ellos durante el año, por tener un país libre y por todas las bendiciones que Dios les ha dado particularmente; así como lo expresa Patricia en esta cita; "es una acción de gracias que nosotros vamos a agradecer, vamos a agradecer eeeh… todo lo hecho durante el año, todo el trabajo realizado, todas las bendiciones que Jesús nos ha entregado" (Patricia).

Mientras que Soledad, menciona que el agradecimiento del Te Deum se dirige más hacia las cosas cotidianas que Dios les da día a día y también por tener un país libre; "es agradecer a Dios lo que nos da todo el año por tener un país libre, por las cosechas, por todo lo que Dios nos da diariamente, por la luz de un nuevo día, por tener vida, por tener salud, por tener trabajo" (Soledad).

Por otro lado, Luis al igual que Patricia y Soledad se refiere a que el agradecimiento es por las bendiciones que Dios le da al país y por la vida y la salud, entre otras cosas:

> *"Darles gracias a Dios por todo lo que nos ha dado en un año (...) dar gracias a Dios ese día por todo lo que nos entrega, la salud, la vida y todo lo que somos como país, como persona, esa es la idea tal como dice servicio de acción de gracias, ése es el Te Deum evangélico, esa es la forma"* (Luis).

Y por último, Constanza quien también menciona que esta actividad es para agradecer a Dios por las diferentes bendiciones que les entrega todos los días; "es un acto de acción de gracias, la iglesia invita a las autoridades del gobierno a participar del culto con motivo de dar gracias por las distintas cosas que nos da Dios diariamente" (Constanza).

Volviendo a Patricia, quien mencionó que la principal función del Te Deum evangélico, es solamente dar gracias a Dios por lo realizado durante el año, tanto labores ejecutadas por la iglesia, como bendiciones que Dios les ha entregado a modo de recompensa a esas labores realizadas; en esta otra cita Patricia explica de un modo más específico cómo se realiza este agradecimiento dentro de la iglesia, el cual sería la principal función, tanto para ella, como en cierto modo también para Soledad, Luis y Constanza, debido a que éstos cuatro entrevistados obtuvieron una misma simetría referente a la principal función en la cual consiste verdaderamente esta actividad para ellos:

> *"Presentar como las peticiones de la hermandad de todo lo que ha ocurrido durante este año y con acción de gracias significa de que con toda la gratitud también de ir a ofrendarle al señor en el caso de los coristas nuestras alabanzas, en caso de ofrendarles todo al señor y llevar sus peticiones de buen deseo también para que el próximo año sea mejor"* (Patricia).

Aquí ella se refiere básicamente a que el acto de agradecer lleva consigo una ofrenda también; es decir; ella habla de ofrendar a modo de agradecimiento, a lo que conlleva que no solamente el Te Deum significa agradecer a Dios, sino que también ofrendar a Dios como señal de gratitud por lo bueno y malo que ha sucedido durante todo el año. En otras palabras el acto de gratitud para lo que se realiza esta actividad, se debe cumplir con una ofrenda a Dios por parte de toda la comunidad en su conjunto, la cual además es acorde en cierto modo a los diferentes roles que ocupan los entrevistados dentro de su iglesia.

Por último, destacaré a Mario y Annulfo quienes le entregaron otros significados principales al propósito o finalidad de la realización del Te Deum evangélico y que es diferente, tanto entre ellos, como también para los demás entrevistados; el cual consiste para Mario más en un acto de conocer y de transformación a Dios, tanto de los políticos, como de cualquier persona que quiera cambiar su vida espiritual; "Para, para que conozcan a Dios las personas, los diputados, los senadores, los políticos, pa que conozcan al señor" (Mario).

En esta cita, se puede observar el principal propósito que según Mario cumple el Te Deum, y que también es diferente a lo que mencionaron los dos grupos de entrevistados señalados anteriormente y que además él responde de forma segura y con total convicción los resultados que produce la realización de esta actividad; "porque habían llegado personas

que invitaciones de personas que nunca han conocido el evangelio y después cuando ellos van el señor los toca y los cambia altiro" (Mario).

Mientras que por su parte Annulfo mencionó que; "el motivo principal es dar gracias a Dios por eso se llama servicio de acción de gracias, por todo lo que el señor ha hecho con nosotros en el país y que vivimos en libre democracia" (Annulfo).

Aunque si bien lo expresado por Annulfo referente a que la gratitud del Te Deum es porque vivimos en un país libre, tal cual lo expresaran en el segundo grupo como Luis y Soledad; quise destacarlo aparte y no en ese mismo grupo, debido a que él habla de *libre democracia*, es decir, da la impresión que éste entrevistado entrega en su definición acerca del propósito que posee esta actividad, una clara condición más política que religiosa, lo cual los distingue del resto, dado que ningún otro entrevistado acudió a ese término. Finalidad o término que también analizaré de mejor forma más adelante en otro apartado.

Ahora bien, para clasificar de mejor forma lo analizado recientemente y que se resume del cuadro de identificación Nº 14; lo expondré en tres cuadros siguientes de cruce de variables, los cuales me permitieron analizar de mejor forma los tres grupos de entrevistados, identificados bajo sus opiniones que poseen respecto a la función principal del Te Deum evangélico, del cual se formaron dos grupos de cuatro personas con la misma respuesta y un grupo de dos personas con respuestas únicas y además dependiendo del tipo de participación que han tenido y la cantidad de veces que han asistido a esta actividad.

Cuadro Nº 15: Por la libertad de culto que poseen en Chile

	Nombres	Asistencias	Tipo participación	Principal significado o función del Te Deum
Grupo 1	Javiera	Todos	Orquesta sinfónica	*Por la libertad de culto que nosotros tenemos en Chile*
	David		Orquesta sinfónica	
	Miguel		Preparar canticos	
	René		Recepción visitas	

Fuente: Elaboración propia.

Como lo enuncia el cuadro Nº 15; el cual identifica el primer grupo de entrevistados que coincidieron, tanto en la respuesta referente a la finalidad o principal función que cumple la realización del Te Deum, como además coincidieron en que los cuatro han asistidos a todos los Te Deum realizados por su iglesia a lo largo de sus vidas. Se puede concluir que existe una coordinación en dos variables fundamentales, tales como el propósito de la actividad y su número de asistencias, las cuales pueden ser vistas o pueden estar dependidas de que hayan manifestado los cuatro entrevistados la misma respuesta, debido a lo que expresé anteriormente que la asistencia a todos los Te Deum les puede generar un interés extra y más completo a la gran mayoría de los entrevistados de querer estar más informados acerca del verdadero propósito de la realización de esta actividad, debido a una eminente sociabilización religiosa que les puede entregar el Te Deum a estas personas en el momento en que se realiza esta actividad y que ellos reciben como factor presencial en esta ceremonia en particular.

Por otro lado, está el segundo grupo compuesto por otros cuatro entrevistados, los cuales se clasifican por haber coincidido solamente en la respuesta, la que se refiere a que el principal propósito o función de la realización del Te Deum es para *dar gracias a Dios por todos los trabajos y bendiciones que han tenido durante el año*, entre otras cosas. Sin embargo, en éste grupo en particular a diferencia del primer grupo, solo coincidieron en la respuesta, dado que solo dos han asistido a todos los Te Deum, mientras que los otros dos restantes han asistido desde el año en el cual empezaron a profesar su religión en esta iglesia.

Cuadro Nº 16: Por todos los trabajos y bendiciones en el año

	Nombres	Asistencias	Tipo participación	Principal significado y/o función del Te Deum
Grupo 2	Patricia	Más de diez	Orquesta sinfónica	*"Por todos los trabajos realizados por ellos y bendiciones que Dios les entrega durante el año".*
	Soledad	Todos	Coro instrumental	
	Luis	Desde 1982	Coordinación general	
	Constanza	Todos	Orquesta sinfónica	

Fuente: Elaboración propia.

Como se puede observar en el cuadro Nº 16; los cuatro integrantes del grupo Nº 2 esta vez únicamente coinciden en la respuesta, dado a que solo dos de los cuatro entrevistados han asistido a todos los Te Deum, mientras que los otros dos restantes solamente han concurrido a esta actividad desde el año en el cual comenzaron a asistir y/o a congregarse a esta iglesia; no obstante, se podría tomar de igual forma la totalidad de asistencias al Te Deum para los cuatro entrevistados, debido a que los dos que no han asistido a todos los Te Deum desde su origen solo es por el motivo de que antes no compartían esta religión; sin embargo, desde el momento en el cual comenzaron a ser parte de este mismo credo asistieron a todos los Te Deum que se han podido realizar, lo cual debido a eso también se podría posicionar a éste segundo grupo en la misma posición del primero o del grupo Nº 1. Además se puede observar que solo dos poseen el mismo tipo de participación, mientras los otros dos restantes sus participaciones son diferentes.

Por último, está el tercer grupo compuesto por tan solo dos entrevistados, de los cuales coincidieron solamente en la cantidad de veces asistidas al Te Deum, dado que no poseen el mismo tipo de participación ni respondieron las misma finalidad para la cual se realiza esta actividad y que además les convierte a sus respuestas en únicas dentro de la totalidad de los entrevistados.

Además sus respuestas fueron totalmente diferentes, ya que una obtiene un significado más religioso, mientras que la otra posee un significado más político; para lo cual eso fue principalmente lo que los diferenció del resto de los entrevistados. Y que en este caso en particular estaría un poco más marcado el nivel de estudio, debido a que de éstos dos entrevistados, Annulfo posee estudios superiores y que en análisis anteriores demostró tener un mayor conocimiento en política en relación a Mario quien es uno de los dos entrevistados que posee estudios más bajos dentro de la muestra total de entrevistados y que por ende demostró también en análisis anteriores no saber casi nada de política, para lo cual además se reflejaría en el siguiente cuadro de clasificación en sus respuestas en relación al

principal propósito del Te Deum evangélico; sin embargo, no ocurriría así en materia religiosa dado que en esta temática se invirtió considerablemente.

Cuadro Nº 17: Opiniones diversas

	Nombres	Asistencias	Tipo participación	Principal significado y/o función del Te Deum
Grupo 3	Annulfo	Todos	Invitado de honor	*"Dar gracias a Dios por eso se llama servicio de acción de gracias, por todo lo que el señor ha hecho con nosotros en el país y que vivimos en libre democracia"*
	Mario	Todos	Coro instrumental	*"Para que conozcan a Dios las personas, los diputados, los senadores, los políticos, pa que conozcan al señor"*

Fuente: Elaboración propia.

Ahora bien, en vista de los tres grupos de clasificados se puede decir que la respuesta del grupo 1 expresada en el cuadro de clasificación de variables Nº 15 es en cierto modo la más acertada o más convincente a lo expuesto por algunos autores, tal como lo expresara Fediakova (2013); cuando menciona que a comienzos del gobierno militar la iglesia evangélica necesitaría un reconocimiento, tanto político, como social, para así poder lograr ser una nueva fuente de opinión a considerar por este gobierno y la sociedad civil y que además la realización del primer Te Deum evangélico se efectuaría como una fuente de apoyo al régimen de Pinochet, debido a que este estaba perdiendo apoyo en cierto modo por la Iglesia Católica.

Mientras que también está la visión o interpretación de Lagos (1988); la cual consiste en que el primer Te Deum evangélico se realizó como agradecimiento por parte de ésta comunidad por la libertad de culto; algo que para la Iglesia Católica no sería efectivo porque manifestó que esta actividad solo pasaría a consolidar un acto religioso claramente simbólico en apoyo al gobierno militar; sin embargo, la Iglesia Evangélica lo desmentiría pronunciándose que fue un acto exclusivamente espiritual por parte del mundo evangélico.

Para complementar acerca de cuál es la verdadera realización del Te Deum evangélico ya de vuelta a la democracia en 1990 Gonzalez (2016), lo aclararía acerca de que la Iglesia Evangélica comenzó a experimentar un nuevo proceso de reconocimiento y protagonismo en nuestro país, la cual se lograría con la "Ley de Culto" en el año 1999, (Ley N° 19.638), que regulariza el aspecto jurídico de las iglesias y organizaciones religiosas. Esta ley asentó una discutible personalidad jurídica de derecho público para la Iglesia Católica que pone fin como posibilidad, al estatuto jurídico de tolerancia al consagrar legalmente el principio del reconocimiento que contiene el sentido de la libertad.

No obstante; aquí pude demostrar de que la respuesta expresada por el primer grupo de entrevistados es la más correcta y que además puede tener relación con la asistencia de cada uno de ellos a esta actividad, la cual es en su totalidad; debido principalmente a que esta condición puede influir también como factor fundamental, dado que el asistir tantas veces a una actividad que realizan anualmente genera más información, conocimiento e interés en querer saber los verdaderos propósitos de su ejecución junto con su historia.

Por otro lado, desde un punto de vista teórico se puede establecer el carácter de sagrado a esta ceremonia religiosa, la cual le otorga ésta comunidad en casi su totalidad, al constituir

a esta ceremonia como un culto o un servicio religioso por parte de los entrevistados; "es un servicio de adoración a Dios donde nosotros oramos, cantamos y damos gracias y leemos la palabra por la libertad de culto que hoy en día tenemos" (David).

Aquí el entrevistado menciona adoración a su Dios, a través de la oración, el canto y la lectura de su biblia como libro sagrado; no obstante, Durkheim (2012) menciona por su parte de que un culto está hecho ante todo de relaciones entre lo profano y lo sagrado como tal.

Y que además los cultos religiosos poseen interdicciones, lo que significa que al ser sagrados impiden que sean invadidos por cosas profanas, entregándole como tarea a una ceremonia como el Te Deum evangélico hacer una separación entre lo profano con lo sagrado y que para este caso en particular seria realizar una separación entre la iglesia (sagrado) con la política (profano) (Durkheim, 2012), de lo cual analizaré de forma más detallada más adelante.

7.2. El Te Deum evangélico y la política chilena "segundo factor de análisis de representación social" (la ideología)

El siguiente cuadro muestra los principales dictámenes de los entrevistados referente al Te Deum evangélico y su relación con la política, para poder visualizar e identificar de mejor forma todas las opiniones y/o significados vertidos, los cuales pude ir clasificando a través de las diferencias o similitudes de sus respuestas y que me sirvieron para desarrollar un análisis más profundo.

Cuadro Nº 18: Relación entre la iglesia y la política en el Te Deum

Nombres	¿Qué siente Ud. al ver los políticos en su iglesia?
Annulfo	*"Reunir las autoridades del país para dar gracias públicamente al país y ellos nos ponen la televisión y se informa no solo nuestro país sino que también para afuera"* *"Para nosotros es una gran cosa de que a nuestra iglesia asistan estas altas autoridades"*
Javiera	*"No sé cómo decirlo están ahí como sentado porque se les da como mucha importancia, así como que se les va a hablar a ellos y como en la iglesia deben ser recibidos todos por igual, como independiente de la presidenta, del embajador no sé de donde, pero el hecho supone como que son todos iguales"* *"Yo creo que como que la Presidenta no le gusta estar ahí no sé pero no es porque eee… se le pide como un apoyo así como que reconozca así al Iglesia Evangélica, sino que debería estar preocupadas de otras cosas y que si les importe como a la mayoría de los chilenos porque pucha los evangélicos ¿somos cuanto el 20%?, entonces igual es un grupo importante, pero no se es que la Presidenta debería hacer como otras cosas junto a los otros políticos que es como estar haciendo su trabajo"* *"Como que reconoce que hay un grupo que es numeroso y que es de los evangélicos, pero más allá de eso, no sé qué pueda ser"* *"Como se acerque a la gente que los reconozca, que los salude… ha si estoy presente, estoy acá"* *"Para los hermanos es como muy importantes, como que ellos han sufrido mucho porque los han discriminado y todo eso y es como todo bacán, no se lindo, hermoso así como que vengan así las autoridades de la iglesia"*
Miguel	*"Mira por una parte siento mucho gozo, mucho gozo, mucha alegría de ver a esa gente acá, ya yo sé que el 90% lo hace por un compromiso mira lo que te voy a decir, pero me da gozo y gusto de que estén ahí, porque es una forma también de reconocer de la parte política al pueblo cristiano (…) hay otros políticos que solo vienen para la foto no más, esa es la verdad de las cosas, porque las peticiones, lo que se dice ahí en la homilía, les entra por una oreja y les sale por la otra"* *"Porque no es un lugar para ella poh nosotros lo que estamos invocando ahí es darle gracias a Dios, o seas si ella quiere participar, que venga a una reunión común y corriente nuestra poh, así como lo han hecho otros"* *"A ver los políticos a los políticos, nosotros en ese momento le estamos dando gracias a Dios por lo que él ha hecho en nuestra sociedad como país cierto"*
Patricia	*"No tiene nada que ver con la política, es más nosotros lo separamos de la política"* *"Antes, al menos sentía algo así por el hecho de que estén las autoridades ahí o le dan un poco de valor a lo que hace la Iglesia Evangélica, pero ahora los veo más que van porque son invitados nomas, por cumplir solamente"*

	"Rechazo no porque para eso es como un cualquier persona más que están en la iglesia, entonces, tampoco no les doy la importancia" *"El Te Deum es importante con o sin autoridades"* *"Si la Presidenta quisiera dirigirse al país tendría que hacerlo en otro momento si, si pero no en la iglesia misma (…) porque los presidentes siempre van a hablar de la política, entonces no se puede mezclar la política con la religión, o seas el pulpito para nosotros es sagrado, es solamente para los ciervos del señor"*
Luis	*"A nosotros nos han dejado muy mal porque usan el pulpito como una tribuna política para expresarse pensamientos sus sentimientos eeeh… y no es lo que nos refleja a nosotros"* *"Claro dar gracias a Dios y no cosas políticas, que vayamos directamente a dar gracias a Dios"*
Soledad	*"Tenemos a las autoridades que ellos van y así nos respetan y también nos estiman, porque si ellos van significa que están de acuerdo con nuestro credo"*
René	*"A mí me encanta de que ellos vengan por una sencilla razón de que muchos de ellos, muchos de ellos son de descendencia evangélica"* *"Me encanta ver que la gente que se dedica a la política conozca lo que es el Te Deum y vamos y pedimos por ellos"* *"Me gustaría que la Presidenta tuviera la oportunidad de escuchar plenamente cuando un pastor ora y pide por un determinado punto de que están ocurriendo, falencias dentro del país, ya sean de las etnias de nuestro país, ya sean de la justicia económica en Chile que falta mucho y al convivencia entre los seres humanos"*
Constanza	*"Eso de dar gracias yo creo que ellos lo ven como dentro de sus últimas posibilidades porque ellos lo que quieren es captar votos, porque saben que en el mundo cristiano evangélico hay una gran cantidad de evangélicos, entonces me da la impresión de que ellos vienen por esa razón, o seas para estar bien con todo el mundo ojalas"* *"Hay muchos obispos y líderes religiosos que como que quieren dar a conocer sus opiniones a esa gente que está ahí, a la clases dominante y los gobiernos, entonces muchas veces después esas opiniones son tan polémicas y causan tanta controversia que a la gente evangélica la catalogan así como, los meten a todos al mismo saco por culpas de esas opiniones que son vertidas ahí"* *"De alguna forma en la iglesia toma una instancia para que la gente de la clase dominante el gobierno vaya y nos vea a nosotros"*
Mario	*"Los Diputados, los Senadores, los políticos, pa` que conozcan al señor si hay muchos políticos que están en el evangelio"* *"Claro y ahí va llamando a los Diputados a todos, así que van llegando de a poquito todos, todos el señor los elige"*
David	*"Que la Presidenta o el Presidente tuviera la oportunidad de expresarse al país no a la iglesia, al país dentro de nuestra iglesia creo que eso lo haría"* *"Pero el gobierno me gustaría que lo reconociera, que si reconozco la labor de la Iglesia Evangélica, la labor del pastor no sé una cosa así"* *"No es nada político como muchos creen, como muchos creen que lo hacemos por política y no es así"*

Fuentes: Elaboración propia.

7.2.1. Análisis de los entrevistados acerca de la participación de los políticos en el Te Deum y sus niveles de aprobación

Como ya expresé anteriormente, bajo esta variable se muestran las principales impresiones y sus niveles de aprobación más reveladores que pude observar de las entrevistas vertidas a cada uno de los integrantes de la comunidad evangélica en torno a la relación de la Iglesia Metodista Pentecostal con la política chilena durante el Te Deum; dictámenes que fueron expresadas principalmente al realizar la pregunta ¿Qué siente Ud. al ver los políticos en su iglesia?

En el cuadro Nº 18 se pueden observar diferentes ideas por parte de los entrevistados referente a la participación que poseen los políticos chilenos en su iglesia durante la realización del Te Deum evangélico; no obstante, se pueden observar además que esas opiniones son disímiles unas a otras, en el sentido que ninguna es completamente igual a la otra; sin embargo, aunque no sean completamente iguales, de igual forma se agrupan en dos a tres representaciones para expresar el rol que cumplen los políticos dentro de su iglesia durante esta ceremonia.

De lo cual, además sus diferentes pensamientos u opiniones que mencionaron los entrevistados nuevamente se repiten en cierto modo con algunos análisis que realicé

anteriormente, tanto en el de los valores religiosos, como en el de los valores que le otorgan a la política chilena. Mediante niveles de aceptación, omisión y rechazo que le entregaron los entrevistados a la participación o a la realización de las diferentes tareas que efectúan los políticos en el Te Deum evangélico.

Para esto, establecí el siguiente cuadro de clasificación de los entrevistados agrupándonos mediante las variables de aceptación, omisión y rechazo, además le agregue nuevamente la variable de estudio, debido a que para hacer el análisis más detallado tuve que comparar y/o relacionar el conocimiento que poseen de la política chilena con el Te Deum para lo cual es fundamental el sentido que les dieron a la pregunta que se está analizando.

Cuadro Nº 19: Políticos en el Te Deum, niveles de aprobación según nivel de estudios

	Nombres	Nivel de estudios	Significado u opinión
Aceptación	Annulfo Javiera Miguel Soledad René	Superior Superior Medio Técnico Técnico	*"Da gozo y gusto de que estén ahí, porque es una forma de reconocer de la parte política al pueblo cristiano"*
Omisión	Mario	Básico	*"Deben estar los diputados, los senadores, los políticos, pa` que conozcan al señor"*
Rechazo	Constanza David Luis Patricia	Superior Superior Técnico Básico	*"No es nada político como muchos creen, muchos creen que lo hacemos por política y no es así"*

Fuentes: Elaboración propia.

En el cuadro Nº 19 se pueden identificar de mejor forma las tres diferentes posturas que le dieron los entrevistados a la participación de los políticos en el Te Deum evangélico; los cuales se agruparon en dos grupos uno de aceptación y uno de rechazo y además hubo una omisión, es decir, que en ningún momento expresó algún tipo de disconformidad o conformidad por la labor política que poseen los políticos en el Te Deum.

7.2.1.1. Aceptación a la participación de los políticos en el Te Deum

En éste primer grupo se encuentran Annulfo, Javiera, Soledad, Miguel y René, que poseen niveles de estudios medio técnico y superior (lo cual por un lado se podría explicar que gracias a su buen nivel de estudios es más probable que les haya permitido entender de forma correcta la pregunta realizada para una eventual respuesta que sea coherente o que esté vinculada a lo que se quiere saber), que frente a la pregunta realizada respondieron en su totalidad que les gusta ver a los políticos siendo parte de el Te Deum, dado que significa por un lado que el gobierno les entrega un reconocimiento político a su iglesia, para lo cual ellos les llena de gratitud, dado que han luchado mucho tiempo para obtenerlo.

Así como lo expresa Miguel; "me da gozo y gusto de que estén ahí, porque es una forma también de reconocer de la parte política al pueblo cristiano" (Miguel).

Y como lo manifiesta además Javiera; "para los hermanos es como muy importante, como que ellos han sufrido mucho porque los han discriminado y todo eso y es como todo bacán, no se lindo, hermoso así como que vengan así las autoridades de la iglesia" (Javiera).

Entregándole con esto un significado fundamental a la participación de los políticos en el Te Deum, aunque solo sea como un valor simbólico al reconocimiento político que los evangélicos buscaron por tanto tiempo en Chile.

Mientras que por otro lado; aunque tengo que destacar que en este caso en particular salvo Annulfo tres de los cuatro entrevistados mantuvieron una posición crítica referente a la relación de su iglesia con la política, lo cual los convierte en cierto modo en personas que no les agrada la política y de igual forma cuestionan las gestiones de los políticos chilenos; tal como lo expresaron en análisis anteriores.

Y como lo expresa Miguel en la siguiente cita; "Hay otros políticos que solo vienen para la foto no más, esa es la verdad de las cosas, porque las peticiones, lo que se dice ahí en la homilía, les entra por una oreja y les sale por la otra" (Miguel).

Y también como lo expresa Javiera al manifestar que los políticos deben estar más preocupados de realizar su trabajo, más que estar participando de un Te Deum evangélico:

> *"Sino que debería estar preocupadas de otras cosas y que si les importe como a la mayoría de los chilenos porque pucha los evangélicos ¿somos cuanto el 20%?, entonces igual es un grupo importante, pero no se es que la Presidenta debería hacer como otras cosas junto a los otros políticos que es como estar haciendo su trabajo"* (Javiera).

Mientras que, tanto para Soledad, como para René les entregan una importancia un poco diferente a la participación de los políticos en el Te Deum; una importancia más religiosa y no tan política, como por ejemplo; "a mí me encanta de que ellos vengan por una sencilla razón de que muchos de ellos, muchos de ellos son de descendencia evangélica" (René).

Por otro lado; aunque si bien es cierto que los cinco entrevistados poseen un nivel de estudio aceptable y que da la impresión de que entendieron de igual forma la pregunta planteada; aun así les entregaron diferentes significados a la aceptación de los políticos en el Te Deum; y que tiene relación con la respuesta del primer análisis de que el grado de secularización está implementado o desarrollado de mejor forma en los individuos que poseen mayor nivel de estudios y que en este caso alcanzarían a los estudios superiores, mientras que para los entrevistados con educación media o básica existe un grado de secularización mucho menor, lo cual se hace visible al responder una pregunta hacia la política con argumentos religiosos.

Y que en términos de Weber (2004), que manifiesta que el proceso de secularización, trajo consigo a *"un proceso de reduccionismo de cosas sagradas o religiosas a un Estado laico"* (págs. 203-232) y que lo denominó como *laicización*, el cual en otras palabras se origina de un estado austero o sagrado, a uno ascético o moderado y que significaría en practicar o sobrellevar las creencias religiosas de una forma más permisiva. Para lo cual, se transmite en que los integrantes de las comunidades evangélicas hoy en día, estén más interesados en la política o en querer participar más con las distintas organizaciones sociales, que estén trabajando con la integración y desarrollo de la sociedad misma (Fediakova, 2013).

7.2.1.2. Omisión a la participación de los políticos en el Te Deum

Para este caso en particular me referiré concretamente a Mario, quien fue el único que en cierto modo no contesto de la misma forma que los demás entrevistados a la pregunta realizada, dado que solamente puntualizaba la situación de que los políticos formaban parte de esta actividad con la finalidad de que pudieran conocer a Dios para que no se condenen en la tierra; "los diputados, los senadores, los políticos van al Te Deum, pa` que conozcan al señor si hay muchos políticos que están en el evangelio" (Mario).

Aquí manifiesta el significado que le da a la realización de esta actividad, es decir, para Mario la realización del Te Deum es exclusivamente de carácter religioso, lo cual convierte a esta actividad en una reunión o congregación religiosa y sagrada, en la cual las personas que participan lo hacen con la finalidad de transformar sus vidas desde un estado impuro y/o profano a uno puro y/o sagrado, mediante su fé en algo divino.

Ahora bien; hay que destacar además que éste entrevistado en los análisis anteriores demostró estar entre los que menor cantidad de valores hacia la política manifestó y lo mismo hiso hacia los valores religiosos; no obstante esto, Mario fue uno de los que le entregó más importancia a Dios en la política como único medio de sanación a sus problemas, por sobre la importancia que pueda tener la política en su iglesia; suplantando en cierto modo su respuesta del plano político y llevándola al plano más religioso.

Y que manifestó además que su iglesia es algo sagrado y/o divino, por ende se debe abstraer de la política que es algo pagano y/o terrenal; "La política es de la tierra es pa` mantener un Estado (…) no tiene importancia si esas son cosas de la tierra ya lo celestial ya es otra cosita que uno va conversando y lo escuchan a uno" (Mario).

Lo que convierte a Mario considerando además su bajo nivel de estudio y poca aprobación con la política según Marx (2010), en un sujeto alienado.

Este concepto tiene relevancia teórica en esta investigación, porque existen personas como Mario que son fieles a un tipo de religión o profesan una creencia que enaltecen como algo sagrado y al ser sagrado posee normas o leyes que los auto excluye o se auto marginan de participar en instituciones que ellos asignan como profanas, pero que; sin embargo, son una parte importante de la estructura social de una sociedad, la cual tiende además de formar parte de la sociabilización del individuo pero bajo un sentido laico.

Aunque en la actualidad este concepto de *alienación* de Marx (2010), ha sido muy cuestionado y en muy pocos casos se da, debido a que vivimos en otra época del capitalismo en la cual la educación está más al alcance del individuo y la fuerza industrial ya no es el principal eje motor de la economía y que además tampoco existe un trato tan desigual entre empleador y empleado.

Sin embargo, si se podría dar en algunos casos como por ejemplo; en los cristianos más pobres y con bajos estudios como Mario entre otros, que solo le asignan o le entregan toda su confianza a un Dios bueno que los consuela de los males de este mundo y les tiene

preparado un mundo mejor o en los fieles más radicales o más conservadores como los antiguos pentecostales, los cuales se niegan al cambio o evolución de un tipo de religión tal vez más flexible o más permisiva (Fediakova, 2013) y que además consideran que luchar por cosas materiales está prohibido por su religión, perdiendo así como dice Marx (2010) *el espíritu revolucionario* que todo ser humano debería tener.

7.2.1.3. Rechazo a la participación de los políticos en el Te Deum

En éste último grupo, se encuentran Constanza, Luis, David y Patricia, quienes fueron los más molestos y críticos en el momento en que hablaron acerca de la participación de los políticos en el Te Deum. Aunque si bien aquella contrariedad no fue tan rigurosa como para convertirse en un decisivo rechazo, por el hecho de que valoran de una u otra forma la asistencia, por el principal motivo de que para ellos es una representación simbólica de reconocimiento por parte de los políticos hacia el pueblo evangélico. Pero en estricto rigor de igual forma se mostraron en cierta medida en desacuerdo en compartir esta actividad con los políticos, ya que en gran medida desaprueban sus gestiones de servicio público.

Aunque las diferencias que poseen con aquella participación son totalmente particulares, es decir, cada uno de ellos posee una justificación distinta de los demás, ya que por ejemplo: Luis menciona que su principal molestia es que solo van a la iglesia con el interés de captar votos y además que han usado el pulpito como tribuna política; “a nosotros nos han dejado muy mal porque usan el pulpito como una tribuna política para expresarse pensamientos sus sentimientos eeeh… y no es lo que nos refleja a nosotros” (Luis).

Por su parte, David también expresó su descontento por este hecho puntual; “la política me carga, me carga, pero he tenido que vencer el poder estar con políticos dentro de un Té Deum, se da cuenta” (David).

Sin embargo, reconoce que la presencia de los políticos en aquella actividad es importante para su iglesia; “nuestra iglesia se ha dado a conocer punto uno, se ha dado a conocer como iglesia” (David).

Pero sus críticas apuntan a que la tarea de los políticos no termina con la presencia en el Te Deum, ya que manifiesta que ellos debieran aprovechar esa instancia y ser más participativos y pronunciar de forma publica el apoyo y reconocimiento al mundo evangélico; “pero el gobierno me gustaría que lo reconociera, que si reconozco la labor de la Iglesia Evangélica, la labor del pastor no sé una cosa así” (David).

Por otro lado, Constanza también manifiesta su disconformidad sobre la presencia de los políticos, ya que habla de que esta instancia ellos la utilizan como un aprovechamiento de campaña política; “Ellos lo que quieren es captar votos, porque saben que en el mundo cristiano evangélico hay una gran cantidad de evangélicos, entonces me da la impresión de que ellos vienen por esa razón, o sea para estar bien con todo el mundo ojalas” (Constanza).

Además de manifestar en cierto modo su disconformidad a ese aprovechamiento político, de igual forma también lo rechaza, ya que le quita una mayor importancia a esta actividad,

tanto para la iglesia, como para ella, porque expresa que esta instancia solo es para que; "De alguna forma en la iglesia toma una instancia para que la gente de la clase dominante el gobierno vaya y nos vea a nosotros" (Constanza).

Ahora bien, Weber (1978) me presenta una respuesta para poder identificar los diferentes tipos de representaciones sociales y políticas de ésta comunidad evangélica que se ejercen en el Te Deum, con el fin de abrir el concepto y posicionar después sus respectivas prácticas, en relación a esta actividad; como por ejemplo la visión ya planteada que posee ésta comunidad cristiana referente al mundo político, del cual tiene presente como ya se sabe algunos representantes en el Te Deum.

Principalmente, un tipo de visión que se transforma particularmente en sus modos de vivir y una manera de mirar el mundo que tal vez sea distinta a otras personas que no sean integrantes a una comunidad religiosa y que Weber (1978), lo interpreta como la "*percepción de sus intereses"* (págs. 68-69-70) y que por ende les hace ejecutar acciones distintas, en el momento en que la comunidad evangélica durante el acto del Te Deum busca un momento de máxima consagración a Dios, para ejercer gratitud y lealtad a él y que se presenta dependiendo de la realidad que cada integrante esté pasando o viviendo y que además va estar ligado al posicionamiento social que va tener aquel integrante de ésa comunidad, logrando así en ese instante que se diferencien los intereses personales entre ellos.

Por ejemplo, un diácono que sea abogado versus un *hermanito de la banquita* (como les denominan ellos a los fieles que no poseen ningún cargo dentro de la iglesia) y que además sea un obrero de la construcción buscaran intereses totalmente distintos, dado que el rol del primero es más importante para la iglesia que el del segundo y además el rol del primero frente a la estructura social, también posee un cargo mayor o con mejor posicionamiento tanto, social, como económico que el del segundo; por ende sus intereses y visiones de mundo serán distintas, pero compartirán la misma ideología o credo religioso como herramienta o medio de salvación y de petición o también de enseñanza para lograr un mejor bienestar en sus vidas y bajo conductas que se podrían igualar, dado que ejercen el mismo dogma cristiano, pero poseen diferentes grados de educación (Durkheim, 1999).

7.3. La importancia del Te Deum evangélico "tercer factor de análisis de representación social" (La imagen)

En este apartado voy a identificar las principales opiniones y/o significados que les dieron los entrevistados a la realización del Te Deum evangélico, significado que posee un grado de carácter trascendental, tanto para ellos, como para su iglesia tal como me lo dieron a conocer, al momento de realizarles la pregunta acerca de ¿cuál es la importancia que tiene el Te Deum evangélico, tanto para ellos, como para su iglesia? opiniones que destacaré de mejor forma en el siguiente cuadro de análisis e identificación. Y factores, tales como nivel de estudio, edad, sexo y tipo de participación en el Te Deum, los cuales nuevamente pueden

ser esenciales para la justificación de sus pensamientos y/o estimaciones referentes al tema y que iré destacando y profundizando de forma detallada más adelante.

Cuadro Nº 20: Importancia del Te Deum evangélico

Nombre	Opiniones y/o significados ¿Qué importancia tiene el Te Deum para Ud. y su iglesia?
Constanza	*"Yo creo que el Te Deum es un acto para que salgas en la tele no más (…) el Te Deum de alguna manera no tiene un valor tan significativo porque yo le doy gracias a Dios todos los días por la vida y la salud"* *"Pa` mi así como personalmente no significa nada es como una costumbre ya como una tradición dentro de la iglesia"* *"Para mí no tiene ninguna importancia, yo creo que para la iglesia quizás si porque para la iglesia como institución porque no sé porque me da la impresión de que la iglesia también quiere como que los feligreses los hermanos comenten y que eso sea como registrado de alguna forma y que mejor forma de registrarlo que la televisión poh que la televisión este ahí que vea que hay mucha gente y que estamos por sobre las estadísticas (…) que las estadísticas están creciendo yo creo que a la iglesia le importa"* *"Se den a conocer como que hay gente, no se no son como cuatro personas no más, como que va a la par con la estadísticas como que hoy los evangélicos han crecido mucho en Chile, una forma de avalar la estadísticas, entonces yo creo que es bueno como por el pastor, la iglesia bien"*
Annulfo	*"Ha servido para informar a todo el país el avance que ha tenido la Iglesia Evangélica a nivel nacional, porque se llega al Te Deum, cuando todos los pastores han informado a nivel nacional"* *"Llegan los datos de todas partes y con esa información, se da él informa al país, entonces es una oportunidad muy buena que tiene el Te Deum para dar a conocer lo que hace durante el año"*
Javiera	*"Es como bueno para los evangélicos, se ve como quizás en algún momento del año algo visible, porque pucha se ve mucho lo que es esta religión y hay como muchos estereotipos de la gente gritando… o estay loca… y eso por una parte"* *"Si porque representa como la, como el amor que tienen los evangélicos (…) es como que se está escuchando la voz de los evangélicos y más encima como por los medios de comunicación (…) entonces si como en ese ámbito si tiene una importancia porque, pucha como representa también mi voz (…) los que hablan y los que exponen ahí eee… es porque tienen algo que decir y lo que representa para Chile algo que es evangélico entonces también es como que me representa a mi es mi representante"*
Luis	*"Que vayamos directamente a dar gracias a Dios tantas cosas maravillosas que ocurren sobre todo en el caso nuestro que si tuviéramos los medios de comunicación a nuestra disposición no estarían saliendo todos los días que los asaltos, que los porto nasos, no hay tanta que se ve, el cambio que se logra en un alcohólico que consume alcohol es mecánico, entre un hombre que consume drogas, que se ha farreado toda su fortuna, que tiene su familia botada y todo, que cambie, que reacciones, que diga no yo voy a cambiar eso es lo que… o una persona que este enferma de sida y teme contagiar a toda su familia completa esos son cambios buenos, esos que nosotros encontramos que no se dan a conocer y por eso nos interesa estar en los medios de comunicación, para lograr comunicar eso, que la gente no los conoce"* *"Autoridades, los empresarios por ejemplo, los empresarios no vienen no, del mundo del espectáculo hemos invitado a mucha gente y no han venido nunca (…) me gustaría que llegáramos a esos lugares, que llegáramos a conquistar esas mentes esos corazones para que estén con nosotros, para que nos conozca"*
Patricia	*"La catedral invita a la orquesta y a los demás coros a que tenemos que estar ahí porque es representar también todo lo que somos, lo que es la Iglesia Evangélica, somos invitados, somos llamados a estar presente ese día y prepararnos también para eso (…) es importante con o sin autoridades"* *"Se invita mucho a las otras iglesias a participar de ese Te Deum, entonces ese Te Deum es evangélico y no es el Te Deum metodista pentecostal"*
David	*"Ha sido súper importante porque nuestra iglesia se ha dado a conocer punto uno, se ha dado a conocer como iglesia y hemos vencido nosotros muchas cosas"* *"Es algo muy importante para nuestra iglesia y a nivel general no porque salgamos en la televisión y en el diario sino que para que nosotros dar a conocer al que no los conoce, cuantos somos, quienes somos, que es lo que hacemos"*
Soledad	*"Si porque dice en una parte dad gracias a Dios oración y dad gracias a Dios en todo y en todo tiempo y que demos gracias al señor por la vida, por la salud y por el trabajo, por todo lo que nos da nosotros tenemos que ser hijos agradecidos de Dios por eso que se hace también este Te Deum"*
Miguel	*"Es importantísima, porque tal como te digo en nuestra iglesia se reconoce a todo el pueblo cristiano chileno (…) la trascendencia que esto eee… va hacia afuera"* *"Es un logro importantísimo ya eee… nómbrame tu algún país del mundo en que el presidente vaya y se junte con los cristianos evangélicos, el Presidente y toda la cámara de Diputados y Senadores no hay"*
Mario	*"Tiene que mucha importancia para que las personas conozcan el evangelio, conozcan la doctrina porque el señor trajo una doctrina"* *"Si es para que conozca las personas, la gente, los políticos cualquiera puede llegar si la entrada es libre"* *"Porque habían llegado personas que invitaciones de personas que nunca han conocido el evangelio y después cuando ellos van el señor los toca y los cambia altiro (…) así que es para la salvación poh la salvación de la vida eterna"*

René	*"El Te Deum es importante porque nos reúne a todos, al fin y al cabo reúne a muchas iglesias (…) el solo hecho de orar por la necesidad del país eso, ayuda mucho y el Te Deum es para eso"* *"Para mí lo más importante del Te Deum es que ayudemos a la unión del país"* *"El Te Deum evangélico es para abrir principalmente a las familias y a unir a la sociedad chilena"* *"El Te Deum nos representa y nos representa lo que es el amor que tiene el cristiano evangélico hacia la sociedad chilena"*

Fuente: Elaboración propia

7.3.1. Clasificación de los entrevistados según su tipo de importancia observada

Del propósito de la realización del Te Deum evangélico, el cual ya fue analizado en el capítulo anterior se desprende esta pregunta, la cual está basada bajo la lógica de la apreciación o valoración que posee el Te Deum, tanto para la iglesia, como para la misma comunidad, pero no así su finalidad, es decir, en este apartado separé el valor del Te Deum de su designio y/o propósito para diferenciar en cierto modo dos formas de análisis, la primera como causa y la segunda como efecto.

En el cuadro Nº 20 se puede observar en primer lugar, que frente a la pregunta sobre ¿Qué importancia posee el Te Deum, tanto para la iglesia, como para sus vidas? En unanimidad mencionaron que el Te Deum es súper importante para su iglesia, aunque aquella importancia que le entregaron es diversa en sus fines, debido a que va en correspondencia a los diferentes propósitos que ellos les entregaron a esta actividad y que analicé en el apartado anterior.

Ahora bien, al analizar la importancia de esta actividad para la comunidad evangélica, dentro de esa diversidad de respuestas pude observar que una gran parte de entrevistados le entregaron un grado mayor de importancia a los medios de comunicación y también a la asistencia de las mayores autoridades del país, tales como la Presidenta de la República junto a sus ministros y los demás políticos, lo cual lo explicaré más detalladamente.

a)- Importancia de los medios de comunicación en el Te Deum.

Una de los temas más mencionados por los entrevistados, es sobre la importancia de los medios de comunicación en esta ceremonia, lo que hace suponer que el motivo de que esta actividad salga por televisión abierta, por un canal nacional y a todo el país, es uno de los mayores logros obtenidos por el mundo evangélico y que reconoce una gran parte de los integrantes de ésta comunidad religiosa.

Tal es el caso de Constanza al responder; "Que la televisión este ahí que vea que hay mucha gente y que estamos por sobre las estadísticas (…) que las estadísticas están creciendo yo creo que a la iglesia le importa" (Constanza).

En este caso Constanza que le entregó una importancia a los medios de comunicación, recalcando que estos poseen una parte fundamental para la realización del Te Deum, dado que ella reitera de que la importancia del Te Deum es porque está la televisión para que muestre a los evangélicos como han aumentado en la población chilena, entre otras cosas; "yo creo que el Te Deum es un acto para que salgas en la tele no más" (Constanza).

Al igual que Annulfo, que menciona a los medios de comunicación como una herramienta necesaria del Te Deum para informar a todo el país; "ha servido para informar a todo el país el avance que ha tenido la Iglesia Evangélica a nivel nacional" (Annulfo).

También lo menciona Mario; "El Te Deum tiene que hacerse todos los años para que salga, no ve que es el canal siete lo trasmite, pero va pa` todo el mundo" (Mario).

Y Javiera:

> *"Es como que se está escuchando la voz de los evangélicos y más encima como por los medios de comunicación porque no sale así como por canales súper chicos como el tne parece un canal evangélico, entonces si como en ese ámbito si tiene una importancia"* (Javiera).

Mientras que por otro lado, además de la importancia que tiene la presencia de los medios para que transmita la realización de esta ceremonia en todo el país, Miguel expresó que tiene una trascendencia mayor al llegar su trasmisión a otros países también; "La trascendencia que esto eeeh… va hacia afuera" (Miguel).

Por último, Luis va más allá de la importancia que posee la participación de los medios de comunicación en solo transmitir el mensaje que ellos emiten en esta actividad para todo el país, ya que el habla de un dominio, es decir, él se refiere a que existe un desafío para la iglesia de apoderarse y tener un cierto mando de los medios de comunicación para poder llegar a todos los rincones del país, con la finalidad de que todos conozcan la labor que realiza la Iglesia Evangélica como factor de cambio para la vida de los hombres:

> *"El cambio que se logra en un alcohólico que consume alcohol es mecánico, entre un hombre que consume drogas, que se ha farreado toda su fortuna, que tiene su familia votada y todo, que cambie, que reacciones, que diga no yo voy a cambiar eso es lo que (…) esos son cambios buenos, esos que no se dan a conocer y por eso nos interesa estar en los medios de comunicación, para lograr comunicar eso, que la gente no los conoce"* (Luis)

Por otro lado, René y Soledad se podría decir que se abstuvieron en mencionar a los medios de comunicación, dado que solo expresaron que la importancia del Te Deum está en dar gracias a Dios y orar por la unidad del país.

Así como lo menciona René; "el Te Deum evangélico es para abrir principalmente a las familias y a unir a la sociedad chilena" (René).

Y Soledad; "Dad gracias a Dios oración y dad gracias a Dios en todo y en todo tiempo" (Soledad).

Por último, David y Patricia, mencionaron que los medios de comunicación no son tan importantes para la realización del Te Deum, dado que ellos mencionaron que lo significativo de esta actividad es que toda la gente los conozca y sepan la labor que realizan; "Es algo muy importante para nuestra iglesia y a nivel general no porque salgamos en la televisión y en el diario sino que para que nosotros dar a conocer al que no los conoce, cuantos somos, quienes somos, que es lo que hacemos" (David).

Finalmente en el siguiente cuadro mostraré de forma más clara el nivel de importancia que ejercen los medios de comunicación en el Te Deum evangélico para los entrevistados, a modo alto, moderado o indiferencia tal como ellos lo expresaron.

Cuadro Nº 21: Importancia de los medios de comunicación en el Te Deum

Nivel de importancia	Nombres	Opiniones o significados más comunes
Alta	Constanza Annulfo Javiera Mario Miguel Luis	*"Que la televisión este ahí y que vea que hay mucha gente y que se está escuchando la voz de los evangélicos para informar a todo el país o para lograr comunicar quienes somos, porque la gente no los conoce"*
Moderada	David Patricia	*"Lo importante es dar a conocer al que no los conoce, cuantos somos, quienes somos, que es lo que hacemos esté o no esté la televisión"*
Indiferente	René Soledad	*"Dad gracias a Dios oración y dad gracias a Dios en todo y en todo tiempo"*

Fuente: Elaboración propia.

En el cuadro Nº 21 se puede observar la síntesis de lo expresado anteriormente acerca de la importancia que les dan los entrevistados a los medios de comunicación en el Te Deum, del cual además existe un mayor consenso de entrevistados que si expresan claramente que los medios de comunicación son un factor esencial en esta actividad para que se puedan dar a conocer a todo el país acerca de ¿quiénes son? y ¿qué es lo que hacen? fundamentalmente, entre otras cosas.

De lo cual, además existen dos grupos menores que mencionaron en primer lugar, con un nivel de importancia moderada que los medios de comunicación si bien son necesarios para la realización del Te Deum, no son decisivos para su realización, dado que lo más importante para ellos es dar gracias a Dios, pero sí que las demás personas los conozcan.

Mientras que en segundo lugar, el último grupo mostró un grado de indiferencia significativo frente a la asistencia de los medios de comunicación en esta actividad, dado que solo mencionaban su importancia, la cual para ellos era que el Te Deum ayuda a la unión del país y hay que dar gracias a Dios en todo momento.

b)- Importancia de las máximas autoridades del país en el Te Deum

Referente a este punto en particular, mi descripción está enfocada principalmente a la participación o asistencia de la Presidenta de la República en el Te Deum, más que a la clase política en general, debido a que la pregunta realizada por el investigador estaba dirigida directamente a la aparición de la Presidenta en dicha actividad o ceremonia. Sin embargo, los entrevistados generalmente se refirieron de igual forma a la presencia de toda la clase política en su iglesia.

Para empezar con la descripción, frente a la pregunta ¿Qué siente Ud.? Al ver la Presidenta sentada con los demás políticos en su iglesia.

El primer entrevistado se refirió al respecto y nombró el factor de educación:

> *"Ellos tienen que sentir el respeto que se merecen, como políticos, como Presidente, no puedo decir otra cosa, o sea creo que dentro de todo lo que a mí no me gusta de la política eeeh… hemos sido enseñados y estoy en un servicio*

> *cristiano, evangélico, entonces no me da motivo para pensar o discriminar o decir cosas negativas contra ellos"* (David).

David destacó que dentro de todo lo que le desagrada la política, tampoco le agrada para nada la presencia de los políticos en su iglesia, pero no puede expresarlo porque está dentro de una iglesia, es decir, impone el respeto a Dios por sobre el descontento social y que debido a pertenecer a un credo religioso le ha permitido educarse de forma tolerante hacia los demás.

Pero si expresó su deseo de ver a la Presidenta pronunciando un discurso dentro de su iglesia; "Si tuviera la posibilidad a lo mejor que la Presidenta o el Presidente tuviera la oportunidad de expresarse al país no a la iglesia, al país dentro de nuestra iglesia creo que eso lo haría" (David).

Sin embargo; Javiera menciona que la iglesia le da mucho valor a la participación de los políticos en aquella ceremonia, porque ellos van solo por compromiso a esta actividad; "Se les da como mucha importancia, así como que se les va a hablar a ellos (…) Yo creo que como que la Presidenta no le gusta estar ahí" (Javiera).

Por otro lado, su respuesta también apuntó a que la aparición en el Te Deum, tanto de la Presidenta, como de todos los políticos en general si es importante para la iglesia; "para los hermanos es como muy importante, como que ellos han sufrido mucho porque los han discriminado y todo eso y es como todo bacán, no se lindo, hermoso así como que vengan así las autoridades de la iglesia" (Javiera).

Otro entrevistado que también mencionó que la presencia de las autoridades es súper importante fue Annulfo; "Para nosotros es una gran cosa de que a nuestra iglesia asistan éstas altas autoridades, que en otras partes es al contrario, aquí costo mucho" (Annulfo).

Por último, Miguel también le entregó importancia a la presencia de las autoridades en el Te Deum:

> *"Mira por una parte siento mucho gozo, mucho gozo, mucha alegría de ver a esa gente acá, ya yo sé que el 90% lo hace por un compromiso mira lo que te voy a decir, pero me da gozo y gusto de que estén ahí, porque es una forma también de reconocer de la parte política al pueblo cristiano"* (Miguel).

Ahora bien; algunos entrevistados, tales como Soledad, Luis, Mario y René de igual forma le entregaron una aceptación e importancia a la presencia de éstas autoridades en el Te Deum evangélico; sin embargo, lo hicieron con una salvedad, es decir, existe una diferencia en torno a los otros entrevistados referente a su importancia, dado que éstos cuatro entrevistados les dieron un significado religioso a la participación de éstas altas autoridades a esta ceremonia, comprobando además el análisis que hice en el capítulo 5.

Por ejemplo Soledad respondió:

> *"Todos tienen derechos a salvarse y Dios les da una oportunidad, de que lo acepten en su corazón porque todos tienen derecho a la salvación, entonces que vayan yo me siento honrada que vayan las autoridades, feliz, feliz, feliz, que vayan los ministros, que vayan todos los diputados, para que se conviertan a Cristo"* (Soledad).

Mientras que Luis habla de una profecía cumplida; “Confirmado una profecía del año 1909 aquí se va a sentar el Presidente de la República, van a venir las autoridades” (Luis).

Mario lo toma como una salvación espiritual; “Es que claro tiene que, ellos tienen un alma que salvar” (Mario).

Por último René; “A mí me encanta que ellos vengan por una sencilla razón de que muchos de ellos, muchos de ellos son de descendencia evangélica” (René).

Para terminar este apartado, quiero destacar a Patricia y a Constanza, también de forma separada debido a que ellas no rechazaron en cierto modo la presencia de los políticos en su iglesia, argumentando que era necesaria su asistencia, pero si las incomodaba mucho, dado que manifestaron que el interés o motivación que tenían los políticos para asistir a esta actividad era solamente para adquirir votos para sus campañas políticas.

> *“Eso de dar gracias yo creo que ellos lo ven como dentro de sus últimas posibilidades porque ellos lo que quieren es captar votos, porque saben que en el mundo cristiano evangélico hay una gran cantidad de evangélicos, entonces me da la impresión de que ellos vienen por esa razón, o seas para estar bien con todo el mundo ojalas”* (Constanza).

Y también lo manifiesta Patricia; “A mí me incomoda, que utilicen la iglesia para los hermanos que vayan ahí prácticamente a pedir los votos” (Patricia).

Resumiendo este punto estableceré un cuadro de cruce de variables, en el cual se pueda visualizar de mejor forma este tipo de clasificación; destacando con ello los niveles, tanto de importancia, como de aceptación/indiferencia o rechazo y con sus respectivas frases más comunes.

Cuadro Nº 22: Nivel de importancia de las autoridades en el Te Deum según nivel de aprobación

Nivel de aprobación	Nivel de importancia			Frases más comunes
	Alto	Mediano	Bajo	
Aprueba	Annulfo			*“Para nosotros es una gran cosa de que a nuestra iglesia asistan estas altas autoridades, porque es una forma también de reconocer de la parte política al pueblo cristiano”*
	Javiera			
	Miguel			
No aprueba ni desaprueba		Mario		*“Todos tienen derechos a salvarse y Dios les da una oportunidad”*
		Soledad		
		Luis		
		René		
Desaprueba			David	*“Ellos vienen porque lo que quieren es captar votos”*
			Constanza	
			Patricia	

Fuente: Elaboración propia.

En el cuadro Nº 22 se pueden observar tres diferentes visiones u opiniones referentes a la asistencia de los políticos en el Te Deum, de las cuales se podría inferir que fueron cruciales a la hora de otorgarles los niveles de importancia y los niveles de aprobación final, respecto a la presencia de éstas altas autoridades en esta actividad. Por el principal motivo de que ninguna de las tres opiniones apunta a los mimos significados.

Referente a lo anterior se puede visualizar que el primer grupo le dio una alta aprobación y a su vez una alta importancia a la asistencia de los políticos en el Te Deum, principalmente porque entendieron de que ese acto le entrega una forma de reconocimiento político a su

iglesia de carácter simbólico, principalmente por la libertad de culto que existe en el país para lo cual lucharon mucho tiempo; por ende, lo atribuyeron como un gran logro por parte de la iglesia y que en cierto modo también lo demostré con casi los mismos resultados en el capítulo 5, cuando analicé el apartado de la importancia de la política para su iglesia.

Para lo cual, quiere decir que existe un grupo de la comunidad evangélica Metodista Pentecostal de Santiago que además de tener un gran interés en incorporar a los políticos a su iglesia, como en sus relaciones de trabajos y reuniones de forma general y que en cierta medida les gusta mucho la idea, ya que poseen un gran interés de querer formar coaliciones o alianzas de trabajo con esta parte de la estructura social del país.

De igual forma existe una gran cantidad de integrantes de ésta comunidad evangélica que le atribuyen una importancia a la presencia de la clase política en el Te Deum evangélico, ya que mencionaron que éstos les entregan un gran valor simbólico a la iglesia, lo cual lo toman como forma de recompensa por algo que lucharon mucho tiempo.

Algo que se les podría atribuir a los neo pentecostales, que poseen un acérrimo interés de participar más con otras organizaciones sociales, para un interés común de mejorar la convivencia y juntos aportar a un país mejor a corto plazo (Fediakova, 2013).

Por otro lado, se puede observar el segundo grupo, el cual en cierto modo no rechazó la presencia de los políticos en el Te Deum evangélico, sino que la mayoría fue participe de una aprobación; sin embargo, a diferencia del primer grupo se puede observar que la aprobación de éste grupo es de carácter más religioso que político, es decir, se resume con la idea de que los políticos tienen que asistir al Te Deum evangélico porque tienen un alma que salvar.

En otras palabras, éste grupo de entrevistados toman el significado del Te Deum evangélico como una reunión profética de salvación personal para todos, incluso para los políticos, más que un reconocimiento político por la libertad religiosa.

Por último, está el tercer grupo, quien le entregó en cierto modo un rechazo a la presencia de los políticos en el Te Deum, lo cual fue principalmente por el motivo de que los tres concluyeron que los políticos asisten a esa ceremonia con la única finalidad de captar votos para sus campañas políticas, debido a que el grupo de los evangélicos hoy en día ya son más del 20% en todo el país, por ende se puede concluir que igual es un grupo importante en cantidad de población a considerar (Fediakova, 2013).

Sin embargo; a pesar de esta respuesta, de igual forma agradecen la consideración y el respeto que posee actualmente la clase política por los evangélicos, pero aun así no son partidarios de sus presencias en esta actividad, ni menos formar alianzas de trabajos políticos.

Ahora bien; además de esto, algunos plantearon muchas críticas y/o disconformidades a su gestión u organización, como es el caso de éste último grupo en particular, dado que la justificación que tuvieron por el rechazo a la presencia de los políticos, se podría tomar a su

vez como una fuerte crítica, tanto a la organización, como al propósito y/o significado que ellos le dan a la realización de esta actividad.

Pero, además hubo también fuertes críticas a esta actividad por parte de los primeros grupos, pero solamente sus críticas apuntaban a la organización que realizaba la iglesia y más aun a los discursos que manifestaban los políticos hacia el mundo evangélico. Tal es el caso de Luis que le otorgó sus principales críticas a las oportunidades que les dan de hablar en el pulpito a algunos invitados que solo lo usan como tribuna política y no para lo que realmente es su finalidad:

> *"Vienen invitados participan, ocupan el estrado hablan, pero a veces a nosotros nos han dejado muy mal porque usan el pulpito como una tribuna política para expresarse pensamientos sus sentimientos eeeh… y no es lo que nos refleja a nosotros"* (Luis).

También es el caso de Constanza:

> *"Hay mucha gente que se manda las partes así y hay muchos obispos y líderes religiosos que como que quieren dar a conocer sus opiniones a ésa gente que está ahí, a la clases dominante y los gobiernos, entonces muchas veces después esas opiniones son tan polémicas y causan tanta controversia que a la gente evangélica, los meten a todos al mismo saco por culpas de esas opiniones que son vertidas ahí, entonces de alguna manera no hay como filtro, eso es lo que me parece mal cualquier persona se para y dice lo que quiere"* (Constanza).

Y también Javiera:

> *"Las mismas autoridades de la iglesia se mandan como las partes, como al jajaja… como que hablan de su opinión de como si fuera algo así como un conjunto de clases evangélicas (…) y en realidad no lo son, entonces cumplen como una función política que nadie les ha otorgado"* (Javiera).

Y también es el caso de Patricia pero ella apunta a los políticos que tienen un desinterés en asistir al Te Deum; "Antes, al menos sentía algo así por el hecho de que estén las autoridades ahí o le dan un poco de valor a lo que hace la Iglesia Evangélica, pero ahora los veo más que van porque son invitados nomas, por cumplir solamente" (Patricia).

c)- Importancia del Te Deum para sus vidas

Finalmente, la mayoría de los entrevistados no se refirió de forma explícita al grado de importancia que pueda tener esta actividad para sus vidas, debido a que como ya se demostró anteriormente, solo conducían aquella importancia a su iglesia; sin embargo, para algunos como Constanza que fue más clara en su respuesta y mencionó que esta actividad tiene relevancia solo para su iglesia pero no para ella, dado que no la representaba; "Me da como un poco lo mismo así, como que para mí vivir un culto así como con la Presidenta no sé no significa nada, nada en lo absoluto… en lo personal a mí me da lo mismo" (Constanza).

Mientras que para Javiera si se sentía representada por el Te Deum:

> *"Si para mi es importante, si porque yo estoy en una congregación en una religión y que se le da tanta importancia así como a un Te Deum evangélico eeeh… pucha los que hablan y los que exponen ahí eeeh… es porque tienen algo que decir y lo que representa para Chile algo que es evangélico entonces también es como que me representa a mi es mi representante"* (Javiera).

Al igual que para René, quien también mencionó que el Te Deum lo representaba; "Para mí lo más importante del Te Deum es que ayudemos a la unión del país (…) para nosotros el Te Deum nos representa y nos representa lo que es el amor que tiene el cristiano evangélico hacia la sociedad chilena" (René).

Sin embargo, como ya lo había mencionado la mayoría de los entrevistados mencionaron que la importancia del Te Deum para ellos era completamente de carácter religioso y que a su vez tenía mucha relación con la misma importancia que tiene esta actividad para su iglesia, debido a que ellos manifestaron que lo más motivante para ellos en participar era el impulso que tenían de ir a orar, a cantar, a leer la biblia, etc. Es decir, por el factor de carácter religioso que poseía el programa de esta actividad principalmente; "porque nosotros damos gracias y estamos agradecida porque nosotros apoyamos a nuestro obispo eso, vamos a orar por la nación para que Chile sea prosperado, sea bendecido" (Soledad).

Y que también los expresó Luis al mencionar los cambios que generaba en las personas las oraciones que se ejercían en esta ceremonia:

> *"El cambio que se logra en un alcohólico que consume alcohol es mecánico, entre un hombre que consume drogas, que se ha farreado toda su fortuna, que tiene su familia votada y todo, que cambie, que reacciones, que diga no yo voy a cambiar eso es lo que… o una persona que este enferma de sida y teme contagiar a toda su familia completa esos son cambios buenos"* (Luis).

Y además Mario; "Tiene que mucha importancia para que las personas conozcan el evangelio, conozcan la doctrina porque el señor trajo una doctrina" (Mario).

Por otro lado, Miguel, Annulfo y David manifestaron que la importancia que tenía esta actividad para sus vidas, era que ellos ahora podían orar y predicar libremente y además tomaron esta actividad como un momento especial de sus vidas cuando agradecen a Dios por las bendiciones que les han dado en el año; "Nosotros ahora los evangélicos nos paramos predicamos el evangelio, nos reunimos en cualquier esquina de la calle y la policía hasta nos cuida ahora" (Annulfo).

Y como también lo manifestó David; "La importancia es grandísima porque mi principal pensamiento es ese agradecer a Dios, por lo bueno que él ha sido con nosotros todo este tiempo" (David).

Y por último, Miguel; "Es importantísima, porque tal como te digo en nuestra iglesia se reconoce a todo el pueblo cristiano chileno" (Miguel).

Finalmente, quiero destacar a Patricia, por el motivo de que para ella esta actividad es importante porque Dios le ordena el trabajo que tiene que realizar y ella por su parte se enorgullece en cumplir aquella labor; "Después de todo el trabajo que ya se realizó antes de los preparativos, para mí ya estar en el día del Te Deum es ya entregar el trabajo y decir ya cumplimos señor y con el trabajo que tú nos has mandado, nos has ordenado" (Patricia).

Ahora bien, en el siguiente cuadro trataré de exponer de mejor forma lo expresado citando las entrevistas recientemente, concentrando a los entrevistados en grupos, dependiendo del

significado que ellos le hayan dado al nivel de importancia que representa el Te Deum evangélico para sus vidas.

Cuadro Nº 23: Niveles y tipos de importancia del Te Deum para sus vidas

Nivel de importancia	Nombres	Tipo de importancia	Principales opiniones comunes
Alta importancia	Annulfo Miguel David	Personal = Iglesia	*"En nuestra iglesia se reconoce a todo el pueblo cristiano chileno"*
	Javiera René	Representación	*"Nos representa lo que es el amor que tiene el cristiano evangélico hacia la sociedad chilena"*
	Soledad Luis Mario Patricia	Religiosa	*"Vamos a orar por la nación para que Chile sea prosperado, sea bendecido"*
Baja importancia	Constanza	Ninguna	*"Para mí vivir un culto así como con la Presidenta no se no significa nada, nada en lo absoluto"*

Fuente: Elaboración propia.

En el cuadro Nº 23 se pueden visualizar a simple vista tres grupos de entrevistados, los cuales les entregaron mucha importancia a la realización del Te Deum evangélico para sus vidas; aunque fueron desde tres puntos de vistas o desde tres visiones totalmente distintas. Mientras que al final existe un entrevistado, el cual mencionó que en cierto modo la realización del Te Deum evangélico no tenía ningún tipo de valor ni de significancia para su vida, ya que manifestó que para ella no significaba nada vivir una ceremonia de ese tipo junto a las más altas autoridades del país.

De lo cual, se puede inferir además de que existen grupos de fieles en esta comunidad evangélica que le entregan la misma importancia a la realización de esta actividad, tanto para sus vidas, como para su iglesia, es decir, que gracias a la principal motivación que posee su iglesia al realizar el Te Deum, como la libertad de culto y que se manifiesta como gesto simbólico en esta homilía; es el mismo motivo que ellos poseen cuando les dan gracias a Dios (mediante la oración) en este culto.

Por otro lado; también se puede inferir que existen grupos de fieles, los cuales le entregan una importancia totalmente religiosa, es decir, poseen una visión de esta actividad que a pesar de que estén los políticos en su iglesia, de igual forma definen esta ceremonia como una reunión o congregación religiosa, en la cual oran, leen la biblia y cantan, entre otras cosas.

Por último, se puede destacar que existen fieles que tienen la certeza de que esta actividad los representa total y completamente como evangélicos, debido a que mediante los discursos impartidos por los pastores en ese momento, son fieles reflejos de lo que ellos piensan hacia la política y el país en general, los cuales a pesar de algunas críticas y desacuerdos, de igual forma actúan como voceros de la mayoría de los integrantes de ésta comunidad religiosa.

Finalmente se puede concluir que también existe un grupo quizás más reducido de fieles, los cuales sienten que esta actividad en particular no los representa ni logra tener una mayor importancia para sus vidas, a pesar de que sea una ceremonia especial por tener de invitados a la clase política del país.

7.4. El componente religioso del Te Deum evangélico "cuarto factor de análisis de representación social" (Las creencias)

Como ya se ha venido repitiendo en todos los capítulos a lo largo de esta investigación, en este apartado en primer lugar, realicé un cuadro de identificación donde se pueden visualizar las principales opiniones o significados religiosos que le entrega ésta comunidad a la función que realiza el Te Deum evangélico mediante una perspectiva dogmática, es decir, mi intención en este apartado es analizar y conocer cuáles son los principales significados religiosos que los entrevistados le asignan a esta actividad, tanto en el momento que se desarrolla, como en el momento que ya se haya realizado. Para poder en cierto modo, por un lado identificar otro tipo de significado del Te Deum, el cual se pueda diferenciar de los significados y/o funciones analizadas anteriormente y por el otro, poder llegar así a descubrir otro tipo de representación social que poseen los integrantes de ésta comunidad en relación a esta ceremonia.

Cuadro Nº 24: Significados religiosos sobre el Te Deum evangélico

Nombres	Significados religiosos sobre el Te Deum evangélico
Annulfo	*"Llego a la catedral solicitando oración, porque tenía un hijito muy mal enfermo y el hablo ahí se le dio la oportunidad y toda la iglesia oro y ungimos a su hijito desde ahí mismo en presencia de él y su hijito paso un poquito un par de semana y arribo"*
Javiera	*"Se les da como mucha importancia, así como que se les va a hablar a ellos y como en la iglesia deben ser recibidos todos por igual, como independiente de la Presidenta, del embajador no sé de donde, pero el hecho supone como que son todos iguales, porque Dios mira obviamente el corazón para todos igual, no hay una excepción de un cargo no"*
Miguel	*"Es el cumplimiento de una profecía que hubo en Jota Beche en nuestra iglesia matriz, cuando nuestro obispo Manuel Umaña dijo que vendrían los gobernadores, vendrían los políticos, vendrían los gobernadores a la casa de Dios"* *"Muchas veces han venido acá al edificio sede a pedir la oración porque hay un enfermo en sus familias para que oren por ellos (…) algo queda Dios quiera que puedan reconocer a Jesús como su señor y salvador"* *"Los coros, como el coro polifónico, el instrumental o la orquesta sinfónica, todos se preparan y a conciencia y lo hacen porque es un servicio muy especial y lo hacen para Dios"*
Constanza	*"Es un culto de acción de gracias tiene que invitar a gente que hablen de las cosas que nos ha dado Dios"*
René	*"En el Te Deum y todos tienen participación y lectura de la biblia (…) es algo más humano del solo hecho de leer la biblia y el solo hecho de orar por el país, el solo hecho de orar por las fuerzas armadas, el solo hecho de orar por un estudiante, el solo hecho de orar por la necesidad del país eso, ayuda mucho y el Te Deum es para eso"* *"Un Te Deum evangélico, donde se adora a Dios, donde se alaba a Dios y donde se ora o donde se pide a Dios por la sociedad chilena, es esa la iglesia que en si ayuda a la iglesia y a la comunión entre las personas"* *"Me gustaría que la Presidenta tuviera la oportunidad de escuchar plenamente cuando un pastor ora y pide por un determinado punto de que están ocurriendo, falencias digamos que están ocurriendo dentro del país, ya sean de las etnias de nuestro país, ya sean de la justicia económica en Chile que falta mucho y al convivencia entre los seres humanos"*
Patricia	*"Acción de gracias significa de que con toda la gratitud también de ir a ofrendarle al señor en el caso de los coristas nuestras alabanzas, en caso de ofrendarles todo al señor y llevar sus peticiones de buen deseo también para que el próximo año sea mejor"* *"Nosotros acatamos todas las ordenes que nosotros las tomamos que vienen de parte de Dios, si el señor nos manda a tal lugar a tal lugar tenemos que estar"* *"Para mí ya estar en el día del Te Deum es ya entregar el trabajo y decir ya cumplimos señor y con el trabajo que tú nos has mandado, nos has ordenado"* *"Los presidentes siempre van a hablar de la política, entonces no se puede mezclar la política con la religión, o seas el pulpito para nosotros es sagrado, es solamente para los ciervos del señor"*
Mario	*"Las personas, los Diputados, los Senadores, los políticos, pa` que conozcan al señor si hay muchos políticos que están en el evangelio"* *"Ellos se sienten incomodo porque el señor los toca, toca el poder de Dios es un poder invisible (…) ahí va llamando a los Diputados a todos, así que van llegando de a poquito todos, todos el señor los elige"*

	"Las personas conozcan el evangelio, conozcan la doctrina porque el señor trajo una doctrina" *"El Te Deum le hace un bien porque se canta"* *"Ella puede hablar pero hasta ahí nomás habla, porque el señor no la escucha a ella jajaja… es distinto estar arriba en el pulpito a hablar cosas del señor no se puede, no puede, no puede quedan mudos"* *"Porque habían llegado personas que invitaciones de personas que nunca han conocido el evangelio y después cuando ellos van el señor los toca y los cambia altiro (…) así que es para la salvación poh la salvación de la vida eterna"*
Soledad	*"Dad gracias a Dios oración y dad gracias a Dios en todo y en todo tiempo y que demos gracias al señor por la vida, por la salud y por el trabajo, por todo lo que nos da nosotros tenemos que ser hijos agradecidos de Dios por eso que se hace también este Te Deum"* *"Vamos a orar por la nación, todo ese grupo que va, vamos a orar por la nación para que Chile sea prosperado, sea bendecido y vamos a orar por el Presidente por el que esté de turno, nosotros no hacemos excepción de personas, por el que esté de turno, oramos nosotros para que le vaya bien y tenga una buena gestión"* *"Que vayan los ministros, que vayan todos los Diputados, para que se conviertan a Cristo y todo Chile sea para Cristo"* *"La parte principal es orar por la nación y nosotros oramos ahí mismo se hace una oración todos juntos, oramos señor dale sabiduría a la Presidenta y a la que este de turno oramos por él, señor dale sabiduría, dale gracias para gobernar este país y que bueno los desastres y todo podamos levantarnos, todo eso nosotros oramos y pedimos"*
Luis	*"Confirmado una profecía del año 1909 donde nuestro obispo Manuel Umaña Salinas el primer obispo que tuvo la iglesia dijo (…) aquí se va a sentar el Presidente de la República"* *"Ir a lo que es el mensaje de la palabra del señor, que ese mensaje pueda llegar a las autoridades, decirles que estamos agradecidos de Dios por tantas cosas que ha hecho en nuestras vidas"*
David	*"Por profecía de Dios a través de nuestro primer obispo, Manuel Umaña Salinas, el en una de sus predicaciones como profecía dijo que en nuestro país se iban a celebrar acciones de gracias y que iban a estar entonces nuestros gobernantes de nuestra patria (…) es un servicio de adoración a Dios, es un servicio de adoración a Dios donde nosotros oramos, cantamos y damos gracias y leemos la palabra"* *"Agradecer a Dios, por lo bueno que él ha sido con nosotros todo este tiempo"*

Fuente: Elaboración propia.

7.4.1. Significados religiosos sobre el Te Deum

En esta variable, identifiqué las opiniones que los entrevistados mencionaron al momento de preguntarles acerca de cuáles eran los pensamientos que ellos tenían acerca del Te Deum evangélico, de los cuales en su gran mayoría respondieron con fundamentos religiosos. Y que me permitieron poder descubrir otra forma de influencia y/o identificación que causa la realización del Te Deum hacia ésta comunidad religiosa.

En el cuadro Nº 24 se puede visualizar en primer lugar, que la mayoría de los entrevistados le entrega un significado religioso al Te Deum evangélico, mientras que en segundo lugar son la minoría los que no lo hacen.

Ahora bien, de aquellos entrevistados que si les entregaron aquel significado religioso a esta actividad, pude identificar dos grupos de personas, los cuales se diferencian en que existe un grupo que le entrega una importancia religiosa, tanto a la función misma del Te Deum, como reunión o culto religioso, en el cual mencionaron que su finalidad principal era adorar a Dios y dar gracias por todas las bendiciones que les ha dado en el año, como en otro grupo más numeroso que mencionó que la función principal del Te Deum era adorar a Dios y además de eso que su finalidad u objetivo era que los políticos se pudieran convertir a Cristo.

Mientras que por otro lado, existe un grupo quizás más reducido de personas, las cuales no les entregaron una función y/o finalidad tan religiosa a esta ceremonia, sino que más

tomaban esta instancia como un momento en el cual agradecen el reconocimiento y/o consideración que le entrega la clase política del país, al pueblo evangélico chileno, aunque existan muchas discrepancias o cuestionamientos y críticas por parte de los entrevistados referente a la disposición o interés que existe por parte de los políticos en aceptar la invitación y asistir a esta ceremonia o reunión particularmente.

En el primer grupo de personas, destacaré al grupo más numeroso, el cual le entregó la doble finalidad religiosa a esta actividad y que dentro de los cuales se encuentra Miguel, René, Soledad y Mario; por ejemplo en el caso de Miguel que al referirse en primer lugar, a la religiosidad que cumple la labor del Te Deum evangélico; "es el cumplimiento de una profecía que hubo en Jota Beche en nuestra iglesia matriz" (Miguel).

Y que después lo recalcaría con la finalidad hacia los políticos; "En el Te Deum algo queda Dios quiera que puedan reconocer a Jesús como su señor y salvador" (Miguel).

Además, lo señalara Soledad; "que vayan los ministros, que vayan todos los diputados, para que se conviertan a Cristo y todo Chile sea para Cristo" (Soledad).

Y al referirse a la función que cumple además esta actividad; "la parte principal es orar por la nación y nosotros oramos ahí mismo se hace una oración todos juntos" (Soledad).

De igual forma, se refiriera René; "un Te Deum evangélico, donde se adora a Dios, donde se alaba a Dios y donde se ora o donde se pide a Dios por la sociedad chilena" (René).

Y en segundo lugar, la finalidad hacia los políticos; "me gustaría que la Presidenta tuviera la oportunidad de escuchar plenamente cuando un pastor ora y pide por un determinado punto" (René).

Siguiendo con Mario quien también lo había expresado en capítulos anteriores; "Las personas, los Diputados, los Senadores, los políticos, pa` que conozcan al señor si hay muchos políticos que están en el evangelio" (Mario).

Mientras que en un segundo grupo de personas están David, Patricia y Luis, quienes también le entregaron una función religiosa al Te Deum evangélico; sin embargo, no les otorgaron o no se refirieron a que esta actividad a modo de que cumpla la misma finalidad de evangelizar de igual forma a la clase política, dado que solamente mencionaban que esta ceremonia servía para alabar a su Dios y dar gracias a él a través de la oración por todas las bendiciones que les entregaba durante el año.

No obstante, manifestaron un cierto malestar o una leve incomodidad por diferentes motivos, tales como a la presencia de los políticos, debido a que mencionaron que esta es una reunión o culto de carácter religioso y la presencia de ellos profanaba en cierto modo a esta ceremonia, dado que le adjudicaron además un perfil sagrado.

Así como lo menciona David; "Yo voy a un servicio de Dios (…) y no me hace pensar de forma negativa de personas que no me agradan" (David).

Y también Patricia cuando mencionó que no se les debe pasar el pulpito a los políticos en la iglesia para que hablen; “Los presidentes siempre van a hablar de la política, entonces no se puede mezclar la política con la religión, o seas el pulpito para nosotros es sagrado, es solamente para los ciervos del señor” (Patricia).

Por último, Luis que a diferencia de los otros, no fue tan directo en mezclar lo sagrado con lo profano porque señaló que su disconformidad era más por un motivo protocolar o de organización, debido a que su malestar ocurría cuando en esta ceremonia los pastores mencionaban discursos políticos y no hablaban de las cosas de Dios; aunque en cierto modo, de igual forma apeló a las cosas sagradas y profanas, refiriéndose indirectamente en este caso a los discursos políticos como algo que no se podían aceptar dentro de la iglesia; “Claro dar gracias a Dios y no cosas políticas, que vayamos directamente a dar gracias a Dios” (Luis).

Ahora bien; el estar presente en dicha actividad la clase política se podría decir que casualmente le quita en cierto modo el carácter de sagrado expresado por Durkheim (2012), ya que la política es considerada como profana y por ende, no debería estar congregada o ser parte de un culto de adoración a Dios. De lo cual éste grupo de entrevistados propusieron, en cierto modo con su malestar o disconformidad por la política al concretarse esta relación.

> *“Yo voy a un servicio de Dios, no voy a una conferencia política ni voy a una charla no, yo voy a un servicio de Dios y eso es lo que a mí me motiva y es mi principal objetivo y como objetivo de Dios es lo que a mí me nubla y no me hace pensar de forma negativa de personas que no me agradan ya, entonces no, no dentro de mi iglesia creo que sería un poco eeeh… como se dice falto de respeto”* (David).

Aquí David manifiesta una vez más su profundo desagrado que posee hacia los políticos, demostrando en su respuesta que solo por gracia divina él puede superar el agravio de compartir o ser parte de una ceremonia en la cual también están integradas personas que en cierto modo él no considera religiosas.

Para lo cual como ya expresé anteriormente que para Durkheim (2012), siendo el Te Deum un culto religioso no se compensaría con el acto de tener integrado situaciones profanas como la presencia de políticos ateos y/o personas que no son aprobados o aceptados completamente por toda la comunidad y que enuncia pomposamente en esta cita:

> *“El contraste entre esos dos tipos de existencia es pues, en ese momento, particularmente marcado y por consiguiente no pueden estar cerca uno del otro. El hombre no puede aproximarse íntimamente a su Dios cuando aún lleva en él las marcas de su vida profana; e inversamente, no puede volver a sus ocupaciones usuales cuando el rito acaba de santificarlo”* (pág. 357).

Refiriéndose directamente a los políticos y con esto además menciona que no solamente lo sagrado debe estar separado de lo profano como medida de prevención para no ser contaminado lo puro de lo impuro, sino también se refiere a que su alejamiento o distanciamiento se debe básicamente a que el hombre para estar o ser parte de algo sagrado o que está santificado como algo divino, debe primero santificarse él, es decir, debe

limpiarse completamente y dejar de lado de forma drástica y decisiva todo lo corrompido y/o impuro que posea, lo cual para este caso se podría identificar a un político que forma parte de esta ceremonia particularmente (Durkheim, 2012).

Por otra parte, además Durkheim (2012) menciona que; “El descanso ritual por tanto no es sino un caso particular de la incompatibilidad general que separa lo sagrado de lo profano; es el resultado de una interdicción” (pág. 357).

Acudiendo con esto, a que esta separación obligada entre lo sagrado de lo profano es el resultado de una interdicción, es decir, de una norma impuesta al hombre mediante su religión, como ley inquebrantable, de la cual es condicionante para que exista tal consumación entre Dios y el hombre o entre lo espiritual versus lo carnal.

Y como también lo expresa Patricia cuando se refiere a la política; “la política como ya le expresaba yo que es cero aprobación para mí, por todo lo que se ve la política no, no, es como que ensuciaría el lugar, yo lo veo así” (Patricia).

Aquí ella menciona que la política es profana y no puede estar ligada o mezclada con lo sagrado que en este caso sería su iglesia y haría en cierto modo simetría a lo expresado por Durkheim (2012).

No obstante esto, para el caso de la realización del Te Deum evangélico, se puede interpretar esta actividad como algo sagrado, debido a que es un momento de congregación de la iglesia para dar gracias a Dios de tener una patria libre y con libertad de culto, entre otras cosas, lo cual convierte a esta actividad, según Durkheim (2012), en una actividad religiosa, dado también porque la realización de esta ceremonia posee ciertas limitaciones, tales como lo que manifestó Patricia; “El pulpito para nosotros es sagrado, es solamente para los ciervos del señor” (Patricia).

Por lo tanto, el no poder hablar en el pulpito personas que no pertenezcan a ésta comunidad evangélica, como los políticos o mejor aún la Presidenta de la República principalmente, a la cual se le podría denominar como una persona profana, dado que no pertenece a dicha comunidad, ni tampoco profesa la misma fé que los integrantes de ésa comunidad evangélica, es esa la limitante profana que alimenta que esa actividad continúe siendo sagrada para la comunidad.

Volviendo a Durkheim (2012), en su relación con el rito sagrado; en el Te Deum evangélico especialmente ocurren situaciones, tales como cuando empiezan a cantar himnos y coros como actos de alabanzas a Dios por parte de los integrantes de esta comunidad y que se manifiestan en diferentes movimientos, tales como saltos, levantadas de manos, fuertes gritos y cánticos, lo cual se puede interpretar como un momento de máxima consagración de un integrante frente a la presencia de algo divino y que además quizás los haga diferentes o distintos a los políticos que han sido invitados y que estén presenciando estos momentos, los cuales no les son muy habituales y que además podría verse en juego otro tipo de valoración religiosa por parte de esta comunidad hacia ellos.

Por último, está el tercer grupo de Annulfo, Constanza y Javiera como el grupo de entrevistados que no señaló algún tipo de significado religioso referente a la realización, función y/o finalidad del Te Deum evangélico; sino que solamente le entregaron funciones y finalidades políticas y de agradecimientos a la asistencia de los políticos a esta ceremonia.

Ahora bien; a diferencia de Annulfo, las otras entrevistadas como Javiera y Constanza además de no manifestar ningún tipo de significado religioso a esta actividad, forman parte del grupo de personas que les desagrada la presencia de los políticos en el Te Deum, pero no así para su iglesia, es decir, forman parte de los entrevistados que desde su punto de vista personal rechazan la asistencia de los políticos, pero la aprueban como acto simbólico de reconocimiento para su iglesia.

Debido a esto, para mostrar y/o explicar de mejor forma lo analizado recientemente en las entrevistas de los tres grupos conformados, lo expresaré de mejor forma en el siguiente cuadro de clasificación, el cual a través de un cruce de variables especifiqué las diferentes posturas que pude identificar entre los entrevistados, junto al significado religioso del Te Deum y el grado de aprobación que posee la asistencia de los políticos a esta ceremonia.

Cuadro Nº 25: Nivel de aprobación, tipo de importancia y significados religiosos del Te Deum

Nivel de aprobación	Tipo de importancia			Significado religioso del Te Deum evangélico
	Personal	Iglesia	Ambas	
Aprueba		David Patrícia Luís	René Soledad Miguel Mario	*"Es un servicio de adoración a Dios donde nosotros oramos, cantamos y damos gracias y leemos la palabra"*
Desaprueba	David Patrícia Luís			
Aprueba		Constanza	Annulfo Javiera	*"Agradecimiento a las autoridades del país y todas las demás instituciones"*
Desaprueba	Constanza			
Nivel de aprobación	Tipo de importancia			Significado político del Te Deum evangélico

Fuente: Elaboración propia.

En este cuadro de variables se puede visualizar de mejor forma lo analizado anteriormente por la citas de las entrevistas, dado que aquí se logra diferenciar los grupos que les entregaron diferentes significados a la función del Te Deum evangélico y que además tuvieron mayor y menor aprobación a la presencia de los políticos en esta actividad.

Dentro de lo cual, se podría deducir que existe un grupo mayoritario de entrevistados que le entregaron un significado religioso a la función y/o propósito del Te Deum; no obstante, además dentro de ése grupo de entrevistados, más de la mitad de ellos aceptan la presencia de la clase política en esa actividad, debido a que manifestaron que su presencia es para que puedan transformar sus vidas a Dios; mientras que casi la otra mitad no aceptan esta aparición de los políticos, debido a que manifestaron que son personas que no creen en

Dios, por lo tanto no comparten los mismos ideales e intenciones que ellos, entre otras cosas.

Ahora bien, se puede observar también que el resto de los entrevistados les entregaron una función más política que religiosa a la finalidad y/o propósito del Te Deum; de los cuales hubo dos que aceptaron la presencia de los políticos en esta actividad con la finalidad de que la asistencia de la clase política le entrega un reconocimiento por parte del gobierno a la Iglesia Evangélica.

Finalmente hubo un entrevistado dentro de éste mismo grupo que solamente valoró esto último, porque a nivel personal rechazó la presencia de la clase política, debido a que mencionó que los políticos asisten solamente por un interés particular de captar votos para sus respectivas campañas políticas y no por tener un verdadero compromiso con la iglesia.

7.5. El discurso pastoral del Te Deum evangélico "quinto factor de análisis de representación social" (las creencias)

En este apartado analizaré los discursos de los diferentes pastores y/o líderes religiosos de sus respectivas iglesias evangélicas, las cuales se agrupan todos los años en esta importante ceremonia de acción de gracias. Con el propósito de poder interpretar y/o relacionar estos discursos con la comunidad en general, a modo de vocerías religiosas de los tres últimos Te Deum realizados bajo el mandato de la Presidenta Michelle Bachelet. Para así tener una respuesta acerca del grado de representación y/o identificación que poseen los integrantes de ésta comunidad con sus respectivos líderes o pastores religiosos, en demanda a sus peticiones valóricas sociales de modo reivindicativas frente al gobierno de turno y clase política en general.

Para esto, analicé los tres últimos Te Deum de los años 2014, 2015 y 2016, los cuales corresponden al actual gobierno en ejercicio; para poder identificar si existen diferencias y/o similitudes, en cierto modo en las distintas demandas valóricas que van dando a conocer año tras año al país estos líderes de las Iglesias Evangélicas de Chile y si son acordes con las demandas de la misma comunidad religiosa.

Por último, las citas de los pastores y/o líderes religiosos aquí mencionados obedecen a los discursos que realizaron en los Te Deum de los últimos tres años, que corresponden a grabaciones y videos bajados de páginas web referente a esta actividad en particular, los cuales fueron requeridos y/o solicitados para la realización de esta investigación.

7.5.1. Discursos pastorales del Te Deum evangélico 2014

En el Servicio de Acción de Gracias realizado el año 2014 correspondiente al primer año del segundo mandato de la Presidenta Michelle Bachelet, los temas centrales que marcaron esta ceremonia por parte de la Iglesia Evangélica, hacia la clase política chilena y en especial al gobierno de turno fueron: educación, derechos políticos de la mujer, desigualdad social, pobreza, individualismo social, violencia intrafamiliar a causa del flagelo de las drogas, el sobre endeudamiento individual, entre otros temas.

Los cuales, fueron los que marcaron la petición de saneamiento de Jesús a la sociedad chilena por parte de la Iglesia Evangélica en particular.

Peticiones que se pueden reflejar en primer lugar, principalmente en las oraciones que emitieron en esa oportunidad tales, como un llamado al gobierno a terminar con la desigualdad social y que fue emitida por el Pastor Eduardo Cid Cortes, quien fuera ejecutivo de la mesa ampliada UNE Chile y presidente de la Misión Evangélica Wesleyana:

> *"Petición por los servidores públicos, por los empresarios que trabajan en la salud, en la educación, en las viviendas, los que brindan una oportunidad de trabajo, por quienes tienen la responsabilidad de legislar para que lo hagan siempre por el bien de todos y todas, donde se exprese la equidad, la igualdad y la dignidad de todos los chilenos"* (Pastor Eduardo Cid Cortes).

Y además, esta otra petición acerca de mejorar la educación, respondiendo a las demandas del movimiento estudiantil; "Ayuda y bendice a los adolescentes y jóvenes para que puedan tener una educación gratuita para que puedan desarrollarse y prosperar con todo lo que tiene relación con el crecimiento y desarrollo del país" (Pastor Eduardo Cid Cortes).

En este caso en particular Durkheim (1976), manifiesta que todo sector social que tiene socializado un cierto tipo de educacion laica, procede a defender y/o a manifestar ciertos descontentos o demandas en torno a esta estrucutra de la sociedad, sin importar su posicion ideologia o creencia dogmatica:

> *"El descubrimiento de los intereses que mueven a determinados segmentos en una cierta dirección es la base para individualizar el origen de las contradicciones sociales y buscar su solución. De este modo, si las clases sociales, ante el predominio de los (actores económicos, llegan a definirse de una forma cada vez más amplia y más clara, quedan; sin embargo, otros grupos que, distintos por sus ideas morales, religiosas, tradicionales, presentan también exigencias particulares"* (pág. 20).

Por otro lado, hizo una petición por las familias y su bienestar económico; "Petición por la familias del país para que nuestros padres y madres puedan contar con trabajos dignos y sueldos justos" (Pastor Eduardo Cid Cortes).

Ahora bien; además hubo peticiones como del Obispo Jorge Muñoz Carvajal quien era el vicepresidente del Concilio Nacional de Iglesias Evangélicas y presidente de la Agrupación Intercomunal de Pastores de Chile, el cual pidió por la paz y la injusticia del mundo; "Petición por terminar con la violencia en el mundo, el abuso de los que tienen más con los que tienen menos y seamos personas integras, honestas y responsables" (Obispo Jorge Muñoz Carvajal).

No obstante, la homilía central de ese año fue dirigida por el Obispo y Pastor Emiliano Soto Valenzuela, quien es el presidente de la mesa ampliada UNE Chile, presidente de la Iglesia Evangélica Pentecostal Reformada, representante protocolar de la Iglesia Evangélica chilena ante el gobierno de Chile y que dirigió su discurso principalmente a temas, tales como, la educación y su principal función en Chile; "La educación pública no solo debe contemplar intereses legítimos de la autoridad, sino que debe conjugar las intenciones y

vocaciones de toda la sociedad civil, incluidos los evangélicos" (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Además, temas como los derechos políticos de la mujer; "Luchar por la libertad de las personas por la concesión de los derechos políticos de la mujer" (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Acudió también a los efectos impuestos por la globalización, de lo cual manifestó que generan nuevas culturas que desintegran los modelos tradicionales y conservadores de la sociedad actual:

> *"Preocupa la cultura que excluye a Dios de las conciencias de las personas y los lleva por un camino muy deshumanizante. Impresiona el profundo malestar ante el modelo cultural que ha impuesto la globalización como el movimiento estudiantil y sectores significativos de algunas regiones de Chile que se sienten postergados y no escuchados, incluso engañados… los evangélicos no podemos permanecer ajenos a estos clamores"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Mientras que por otro lado, apeló a la globalización como causante del consumismo y del individualismo en nuestra sociedad, los cuales son ejes centrales de este sistema. Y como causas de todo lo que esta genera a modo de problemática social y también como unos de los causantes principales de la deshumanización y falta de amor y respeto hacia el prójimo; "La cultura individualista exitista y competitiva que nos impone la globalización nos desarma ante la soledad, la enfermedad, la vejez y la muerte" (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Y que manifiesta de mejor forma en esta otra cita:

> *"Hoy en día vemos personas solamente centradas en el desarrollo económico, malestar ante el individualismo, llenos de soledad todo se convierte en un bien consumible y transable, incluida la educación, oprimidos por el egoísmo, afectados por las grandes desigualdades sociales con un gran deterioro y violencia al interior de las familias afectados muchos de ellos en el micro tráfico y consumo de drogas, sin respeto a la vida, una sociedad injusta, violenta, insegura, dividida, que no desea perdonarse, intolerante, con sectores todavía marcados por la indignidad, sin lograr salir de su condición de pobreza, los menos favorecidos se sobre endeudan hasta lo inhumano por su alimentación y vestimenta, destruyendo por ese camino el bienestar familiar he hipotecado el futuro de sus hijos, para mejorar eso hay que volverse a Jesucristo"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Debido a esto; estableció como solución principal a esta problemática social de la cual está padeciendo nuestro país hoy en día de volverse a Jesús, es decir, aquí manifiesta el factor religioso como principal medio de solución a estas problemáticas sociales y que dejaría más en claro en las siguientes citas identificadas, "Jesús nos ayuda a reemplazar el individualismo por el amor y la solidaridad, mientras el individuo es un ser separado de los demás la persona vive en relación con los otros" (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Y también lo manifestaría como solución del lucro; "Jesús nos enseña a valorar el servicio y lo gratuito en esta sociedad centrada en el lucro y a veces en la usura, donde todo es medido por el dinero" (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Otro tema central que se manifestaría en esta homilía fue la familia y la importancia de la Iglesia Evangélica frente a esta y para toda la sociedad chilena:

> *"Queremos que las iglesias sean un apoyo a las familias… y tiene la misión de educar para un Chile más humano, justo y solidario, debemos dar prioridad a las familias para que trasmita los valores del amor incondicional, del respeto a la vida, de la solidaridad y del espíritu de servicio el sistema educativo debe sin duda apoyar a la familia en su labor de formación integral de la persona especialmente en el desarrollo de la espiritualidad de cada persona que somos conformados de espíritu, alma y cuerpo y necesitan un desarrollo importante deseamos que nuestros colegios y universidades vivan en un clima de confianza, ya que solo en una cultura de completa confianza se hace posible educar"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Por último, agradecieron, tanto a la Presidenta de la República, como a la Presidenta del Senado, por los trabajos en conjunto y/o actos de reconocimientos, referentes a los acercamientos con fines institucionales, en materia de leyes constitucionales, para establecer una verdadera igualdad y/o libertad de culto de las diferentes creencias religiosas en Chile respectivamente; "Como iglesias evangélicas agradecemos a la Presidenta de la Republica que ha dado a los evangélicos en su primer gobierno que desarrolló varios gestos de igualdad para nosotros" (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Y a la Presidenta del Senado Isabel Allende en ese entonces; "Queremos agradecer a la Presidenta del Senado que junto a once Senadores de la República ha firmado la noción para que los evangélicos en Chile tengamos igualdad de culto" (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Para finalizar, dieron a conocer y/o expresaron una vez más a las altas autoridades del país, como principal Iglesia Evangélica de Chile, su más profundo deseo de libertad e igualdad de culto, a modo de reivindicación y/o lucha histórica que han llevado hacen muchos años; "Queremos con todo nuestro corazón que la ley de igualdad religiosa en Chile con igualdad de dignidad entre los distintos credos en Chile sea una realidad que la objeción de conciencia y la libertad de expresión de culto símbolos de ideas religiosas" (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Ahora bien; en las demandas que surgieron en la realización de este Te Deum, pude identificar un significado religioso importante por parte de los líderes de las iglesias evangélicas de este país, el cual fue mencionado en una oración por el Pastor Eduardo Cid Cortes: "Te pedimos (…) por quienes tienen la responsabilidad de legislar para que lo hagan siempre por el bien de todos y todas, donde se exprese la equidad, la igualdad y la dignidad de todos los chilenos" (Pastor Eduardo Cid Cortes).

Se refiere básicamente a la petición a Dios para que vele siempre por los intereses de igualdad para todos los chilenos, siendo un importante cuidador y mediador en las voluntades personales de todos los políticos a la hora de legislar y que además realice un saneamiento a la sociedad chilena y más aun a la clase política, tal como se emite en la cita y como fue mencionado en el capítulo 6, cuando los entrevistados mencionaron que; "*solo Dios es la única solución a los males que aquejan a la política chilena y que solo él puede hacer un saneamiento de ese flagelo"* (véase el cuadro Nº 12)

7.5.2. Discursos pastorales del Te Deum evangélico 2015

En el Te Deum evangélico del año 2015 (en el cual asistí de forma presencial) los principales temas que se emitieron fueron, la desconfianza, la corrupción y la libertad religiosa, entre otros, como temas centrales de aquella homilía pastoral.

Al empezar esta ceremonia en señal de bienvenida, el Obispo Eduardo Duran Castro, el cual es presidente del Concilio Nacional de Iglesias Evangélicas y presidente de la primera Iglesia Metodista Pentecostal y además pastor gobernante de la Catedral Evangélica de Chile.

Se refirió a la desconfianza como primera súplica en abordar esta problemática social, para dar a conocer a las principales autoridades del país reunidas en ese momento, apuntando al problema que aqueja la clase política hoy en día, en relación a la corrupción y el mal manejo de las instituciones, tanto públicas, como privadas y que han sido participes algunos políticos en ejercicio.

Generando con ello, toda falta de credibilidad y desilusiones en gran parte de la ciudadanía, para lo cual mencionó; "Jesús le dice a Chile que confía en la fuerza de tu gente honesta y trabajadora" (Obispo Eduardo Duran Castro).

Mientras que en las oraciones pedían, tanto por las máximas autoridades del país, como por el país en general para que fuera bendecido y para que Dios les diera sabiduría a éstos gobernantes para implantar justicia.

Fue así como pidió el comisionado Torben Eliasen jefe territorial para las repúblicas de Chile, Perú, Bolivia y Ecuador del Ejército de Salvación; "Pedimos por la Presidenta Michelle Bachelet para que Dios bendiga su vida y sane cualquier herida que pueda haber para que pueda ejercer su ministerio como Presidenta" (Torben Eliasen).

No obstante esto, en la homilía principal, la cual fue presidida esta vez por tres obispos, en primer lugar por don Jorge Muñoz Carbajal vicepresidente del Concilio Nacional de Iglesias Evangélicas y presidente de la Agrupación Intercomunal de Pastores de Chile, seguido por el obispo Emiliano Soto Valenzuela presidente de la mesa ampliada UNE Chile representante protocolar evangélico ante el supremo gobierno y presidente de la Iglesia Evangélica Pentecostal Reformada y por último el obispo Jorge Mendez Jara presidente del Consejo Nacional de Obispos y Pastores de Chile capellán evangélico del Palacio de la Moneda y presidente de la Iglesia Filadelfia la Casa del Joven.

En la primera parte de la homilía el obispo Jorge Muñoz Carbajal mencionó la fé como la principal esperanza de confianza y de unión para que nuestro país pueda salir adelante de la mejor forma posible, a través de un llamado que les hizo a las altas autoridades del país, a no perder la fé y la confianza en Dios, así lo expresó:

> *"Amadas autoridades por favor no pierdan la fé, tengan fé en que Dios les va a dar sabiduría les va a ayudar en momentos difíciles, sé que cuando hay un país dividido, sé que cuando hay un país que está con odio con rencor la fé se debilita, pero aquí estamos los hijos de Dios hoy día estamos parados los hijos de Dios*

> *para decirles a Uds. sean aumentadas nuestra fé, queremos decirles que aquí vamos a estar los hijos de Dios orando cada día por nuestras autoridades, nuestro país para que Dios nos saque adelante y nos bendiga grandemente"* (Obispo Jorge Muñoz Carbajal).

Mientras que durante la segunda parte de esta homilía, fue dirigida por el obispo Emiliano Soto Valenzuela, el cual abordó temas más centrales, en relación a la agenda pública del país, tales como la pérdida de confianza en las instituciones, tanto públicas, como privadas, la desigualdad social que aqueja nuestro país, entre otros.

Ahora bien; cuando se refirió a la problemática de la desconfianza, la identificó como una enfermedad social que aqueja hoy en día a gran parte de la sociedad chilena:

> *"Pero una de las razones que está en la raíz de este malestar se debe a una crisis de confianza que se ha transformado en una enfermedad que contagia las relaciones de nuestra vida familiar, social, política y también eclesial, se desconfía de la autoridad, se desconfía de las instituciones, se desconfía de las buenas intenciones y hasta de la viabilidad de los proyectos propios, esta misma desconfianza tensiona todo nuestro accionar, nos aleja de nuestro prójimo y crea barreras entre grupos y sectores, por ésta razón es tan importante el dialogo que necesitamos, para solucionar nuestras querellas, se ve interrumpido, coartado, ensombrecido y hasta desconfiamos de su factibilidad y eficacia, para lograr los acuerdos necesarios"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Mencionar que éste obispo a mi entender es el que en sus discursos, hace más alusión a temas políticos o que están en contingencia en el país. A diferencia de los otros obispos y/o pastores que hacían de sus discursos, más que un discurso político una predicación más religiosa, relacionando con ello estos temas planteados con la confianza y la fé en Dios.

Por otro lado, nuevamente se refirió a la problemática o reivindicación que anhelan los evangélicos de este país, que es la libertad de culto, a lo cual mencionó; "Soñamos con un Chile donde sea real la libertad e igualdad religiosa, el papel preponderante de los evangélicos protestantes en pro de la libertad religiosa en su contribución ha sido lo más grande del protestantismo" (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Y que lo explica de mejor forma en la siguiente cita:

> *"La libertad religiosa es nuestra ineludible vocación y la igualdad nuestra noble lucha diaria, en términos prácticos éste principio significa que cada ser humano tiene el derecho a adorar a Dios, según el dictamen de su conciencia y que el Estado no debe ser confesional garantizando el ejercicio de la libertad y la igualdad para todos los ciudadanos de este país y para nosotros los evangélicos de esta nación"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Con esta cita puedo comprobar en cierto modo con lo manifestado anteriormente por los entrevistados de ésta comunidad religiosa cuando mencionaban, por una parte que los obispos utilizaban el pulpito como una tribuna política de la cual la mayoría de ellos no estaba de acuerdo con aquello y por otra parte además haciendo relación con el primer apartado de este capítulo, acerca de cuál es el principal propósito o función de la realización del Te Deum evangélico, aquí se puede aclarar de mejor forma por parte de los líderes religiosos sobre la causa central que origina la realización de esta actividad, dado que queda de manifiesto que la libertad de culto y/o de fé religiosa es la principal demanda que el

mundo evangélico posee para que les dé un motivo tan relevante para realizar esta ceremonia de acción de gracias cada año en su principal iglesia del país.

Y que también se manifiesta en esta otra cita; "Ya no más discriminación para los evangélicos, soñamos con un Chile donde la separación Iglesia-Estado sea real el principio anterior la libertad religiosa solo puede ser garantizada por el principio político de separación de la Iglesia y Estado" (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Por otro lado, también se habló acerca de la educación, indicándola como fuente de socialización esencial de la sociedad, para la cual debe ser inclusiva, gratuita y de calidad, haciendo de esta un apoyo a las demandas del movimiento estudiantil:

> *"Soñamos con un Chile donde todos y todas puedan acceder a una educación pública, gratuita y de calidad e inclusiva, nos parece como evangélicos que aquí hay una meta exclusiva para que la escuela sea un espacio de participación inclusive y de una calidad integral todas las familias, todos los maestros y alumnos, todos los aquí reunidos, nadie queda excluido, estamos hermanados en los sufrimientos y en las alegrías, por eso hoy una palabra de fé es para todos"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

En este sentido Durkheim (1976), nos plantea que la educación siempre va estar ligada al bien moral que establece la religión como un mandato divino a lo cual, sus principales fundamentos o lineamientos educativos deben ser defendidos de forma gratuita por todo tipo de ente social; así como lo expresa en esta cita:

> *"El deber es la moral como mandato; es la moral concebida como una autoridad a la que tenemos que obedecer, por el mero hecho de tratarse de una autoridad. El bien es la moral concebida como cosa buena, que atrae hacia si a la voluntad y provoca deseos espontáneos (...) La religión ha obtenido siempre estos dos resultados uniendo estrechamente la regla moral a un ser trascendente, fuente y base de toda norma de comportamiento"* (pág. 20).

También se hizo una referencia a la crisis de representación que está sufriendo el país y sus faltas de liderazgos, debido a los problemas graves de corrupción que se han dado a conocer en los últimos años en los políticos chilenos:

> *"Soñamos con un Chile donde la corrupción y la falta de probidad de quienes aspiran y ostentan cargos de representación pública sean erradicadas. Una de las causas de la situación actual es la falta de representación y legitimidad que afecta a nuestras instituciones, especialmente en el plano político aunque no exclusivamente. Constatamos que las instituciones no han sido capaces de persuadir y de encausar las nuevas demandas y expectativas de las personas"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Además, se expresaron otros temas de la agenda pública que están en constante debate a legislar, como lo son los temas valóricos, tales como el aborto y la eutanasia, principalmente:

> *"Soñamos con un Chile donde se valore la vida de todo ser desde su concepción hasta la muerte. Creemos que ello no puede reducirse a los derechos de nacer y morir en paz, nuestra opción como cristianos evangélicos es y será por la vida suponen encaminarnos como sociedad del respeto además de estos derechos las condiciones de vida digna al proveer la vida humana, rechazamos categóricamente el aborto, la eutanasia y la discriminación nuestra opción siempre ha sido y será en pro de la vida"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Para terminar, el último obispo en formar parte de esta homilía fue el obispo Jorge Mendez Jara, quien solo manifestó sus agradecimientos por parte de la Iglesia Evangélica hacia la Presidenta y todas las demás autoridades del país, tanto civiles, como militares, por sus asistencias y a los medios de comunicación por ayudar a que esta ceremonia llegue a todo Chile; "Agradecimientos a la presencia de la Presidenta y todo su gabinete (…) Agradecimientos a la televisión nacional que los trasmite ya hacen 40 años" (Obispo Jorge Mendez Jara).

Para sintetizar brevemente, lo expuesto en este servicio de acción de gracias se puede distinguir que el nivel de secularización entre los líderes religiosos es más fuerte que entre los integrantes más comunes o con cargos más bajos de la misma iglesia, lo cual se manifiesta en sus discursos religiosos expuestos en el servicio principal u homilía de este Te Deum, dado que obtienen un profundo contenido y llamamiento político, tanto en señal de peticiones o demandas reivindicativas expuestas y dirigidas a la clase política, como en señal de peticiones u oraciones expuestas y dirigidas a Dios para que intervenga y pueda sanar y solucionar las problemáticas planteadas que afectan, tanto a la sociedad chilena en su conjunto, como solamente a la clase política de este país.

Por otro lado, cuando se habla de una consecuencia secularizadora a las instituciones religiosas se apunta principalmente a la delimitación progresiva o más bien, significa la privación de sus ansiadas pretensiones globalizadoras y unificadoras debido al desarrollo de la modernidad (Weber, 2004); es decir, que la modernidad arrastra consigo a la religión imponiéndole constantes y significativos deseos de estar en un evolutivo desarrollo, tanto cultural, como social con las cosas que produce y ostenta y que se refleja en el interés progresivo de los religiosos con altos niveles de educación y su progresivo aumento de querer trabajar y de relacionarse con el mundo laico, transformando y/o renovando sus valores y creencias más radicales y conservadores.

Como se manifiesta en los pastores y obispos como el señor Emiliano Soto, Eduardo Duran y Jorge Mendez Jara, entre otros.

Sin embargo; a mi parecer este proceso de secularismo tiene que ver más con el que plantea (Yaksic, 2011), dado que éste autor como ya expresé en capítulos anteriores, tiene una visión más personal acerca del verdadero sentido de la *secularización*, debido a que él la transforma a una *secularización* moderna, la cual menciona que se vincula íntimamente con el principio de autonomía moral del sujeto y por ende, le entrega una visión más integral, en el sentido a que su finalidad, en otras palabras apunta más a la libertad de expresión personal que poseen todos los individuos dentro de una sociedad, basada básicamente en la obtención y mantención del respeto, la tolerancia y la democracia, principalmente en los discursos que se originan públicamente y en las diferentes formas de pensar y actuar, por ejemplo, a través de un comportamiento religioso y que no la tendrá ciertamente un político laico, bajo una fuerte tolerancia a aceptar y poder darse cuenta.

En este sentido, se relaciona con los discursos de aceptación, conocimiento y de importancia que posee la política y las problemáticas sociales para ellos, con las cuales se muestran completamente informados, hasta el punto de tomarlas como peticiones y/o demandas reivindicativas, tanto para ellos, como para sus sectores religiosos propiamente tal. Así como lo expresan en esta cita:

> *"Soñamos con un Chile donde la corrupción y la falta de probidad de quienes aspiran y ostentan cargos de representación pública sean erradicadas. Una de las causas de la situación actual es la falta de representación y legitimidad que afecta a nuestras instituciones, especialmente en el plano político aunque no exclusivamente. Constatamos que las instituciones no han sido capaces de persuadir y de encausar las nuevas demandas y expectativas de las personas"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

7.5.3. Discursos pastorales del Te Deum evangélico 2016

En este Te Deum en su primera parte el Obispo Jorge Mendez Jara quien es el presidente del Consejo Nacional de Obispos y Pastores de Chile, presidente de la Iglesia Filadelfia la Casa del Joven, capellán del Palacio de la Moneda.

Manifestó nuevamente el tema central que convoca esta ceremonia o culto de acción de gracias, mencionando por ejemplo; como se fue originando la libertad religiosa y/o de culto en nuestro país, realizando una breve reseña histórica, en la cual los diferentes gobiernos de nuestra patria fueron promoviendo leyes desde el comienzo de la independencia de Chile, hasta nuestros días, refiriéndose con ello al predominio que poseía la Iglesia Católica a comienzos del siglo XIX y en gran parte de la historia de nuestro país; "Los primeros intentos gubernativos de justo trato para la diversidad religiosa, en el periodo republicano, fueron promovidos por los patriotas libertadores don José Miguel Carrera y don Bernardo O'Higgins" (Obispo Jorge Mendez Jara).

Y siendo más específico a comienzos del siglo pasado; "La historia de la libertad religiosa y de culto, se comenzó a escribir con grandes letras libertarias, cuando en el año 1925 la nueva constitución política refrendó la República de Chile como un Estado laico, la pluralidad elevó positivamente el valor de dichas libertades" (Obispo Jorge Mendez Jara).

Y en la actualidad, agradeciendo con ello además a la actual Presidenta de la Republica Michelle Bachelet, dado que siendo ministra de salud en 1999, ayudó a que se promulgara la ley de libertad de culto por el entonces gobierno de don Ricardo Lagos:

> *"En 1999 se publicó la ley 19.638 conocida como ley de culto que significó un avance histórico en materia de igualdad legal para todos los credos del país y respecto de ello fue fundamental el esfuerzo y apoyo de esta iniciativa libertaria, por lo cual quisiera que todo Chile sepa que los evangélicos, somos deudores de Ud. agradecemos por eso"* (Obispo Jorge Mendez Jara).

Y seguido de esto, agradeció a la actual Presidenta de la Republica que durante su anterior gobierno promulgó dos nuevas leyes que fueron significativas para ellos:

> *"Otros dos sucesos históricos en beneficios de la libertad religiosa, de culto y de conciencia, uno fue promulgado con su firma y promulgación de la ley 20.299 del año 2008 que declaró el día 31 de octubre como feriado nacional de las Iglesias Evangélicas y Protestantes de Chile. Y lo otro la creación de la Oficina Nacional*

> *de Asuntos Religiosos la ONAR, que tanto bien ha hecho particularmente bajo este gobierno, consumaciones en materia de igualdad, de trato a las diversidades de expresiones religiosas de Chile"* (Obispo Jorge Mendez Jara).

Mientras que por otro lado, en su segunda parte el Obispo Emiliano Soto Valenzuela presidente de la mesa ampliada UNE Chile, presidente de la Iglesia Evangélica Pentecostal Reformada, representante protocolar de la Iglesia Evangélica chilena ante el gobierno de Chile.

Fue el encargado esta vez de hacer una oración principal del Te Deum; dirigiéndose al país y a las principales autoridades de gobierno; la cual consistió básicamente en pedir por toda la clase política chilena e instituciones del país, tanto cívicas, como militares.

Además, por el futuro y el bienestar de todos los chilenos para que cumplan todas sus metas y desafíos; por los trabajadores y dueñas de casa del país y al igual que por los pueblos indígenas:

> *"Es por eso que hoy clamamos por la vida de cada chileno (…) señor que ellos puedan lograr sus metas en paz con sus justas demandas y también importantes responsabilidades (…) oramos por los trabajadores, por un sueldo digno, por las madres, por las dueñas de casa, por la no violencia sobre la mujer, por los ancianos, por pecados que tienen necesidades reales que van de la pobreza, violencia, desigualdad, inseguridad, desconfianza hoy oramos, igualmente por los pueblos indígenas, por el pueblo mapuche y sus demandas, oramos por Chile y los chilenos, que haya una mayor justicia"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Petición por la violencia y una verdadera justicia para Chile para todos por iguales, por un sistema de salud digno, por los ancianos y sus jubilaciones que son nefastas y erradicar el sistema de AFP del país:

> *"Hoy señor oramos por los ancianos, en edad de su jubilación, que han sido claros en sus demandas y manifestaciones, no quieren más estar en el sistema de AFP y buscan a la brevedad una solución concreta y rápida, que termine con su problema presente de las pensiones bajas casi miserables provocado por un sistema nefasto y con el incierto futuro provisional de millones de chilenos compatriotas, señor ayúdanos a superar esta necesidad"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Una segunda oración, fue para pedir por la paz y reconciliación de Chile, la cual fue dirigida por el pastor Javier Espinoza llevenes, secretario del Consejo Nacional de Obispos y Pastores de Chile, presidente de la Iglesia Metodista Pentecostal Renovada.

Quien realizó peticiones, como por la unión de la sociedad chilena y los diferentes acuerdos y/o demandas de todos los chilenos:

> *"Oramos para que los trabajadores junto a los empleadores puedan llegar a acuerdos, oramos para que la posición y el gobierno puedan llegar a acuerdos, oramos para que se depongan posiciones y se pueda llegar al bien del país y trabajando juntos con fé y esperanza veamos un Chile próspero y bendecido"* (Pastor Javier Espinoza llevenes).

Finalmente, la homilía principal de este Te Deum, fue dirigida esta vez por el obispo Eduardo Duran Castro presidente del Concilio Nacional de Iglesias Evangélicas, presidente de la primera Iglesia Metodista Pentecostal y pastor de la Catedral Evangélica de Chile.

En la cual habló acerca de vivir en egoísmo y vanidad por las cosas que ofrece el mundo o vivir buscando el amor y solidaridad de Dios; "Hoy el señor nos llama a decidir entre llevar

una vida superficial y egoísta, sin tener en cuenta a Dios y al prójimo o asumir el desafío mayor, de vivir la vida en verdadera libertad y amor fraternal" (Obispo Eduardo Duran Castro).

Manifestando además la incredulidad en Dios y guiándonos por nuestras propias convicciones, es causante principal del individualismo y desunión de la sociedad misma:

> *"La incredulidad y la actitud soberbia de autosuficiencia un incrédulo de Dios un incrédulo del hombre y de la vida misma, puede perder el rumbo fácilmente, alguien que ha perdido la fé en lo superior, alguien que ha perdido el respeto por sí mismo y por el prójimo, alguien que se ha vuelto superficial e insensible a las necesidades humanas, se encuentra a un paso del fracaso como persona, este es precisamente el riesgo que muchas veces corremos en lo individual y también como sociedad"* (Obispo Eduardo Duran Castro).

Para esto, dejó en claro que no hay que olvidarse de lo central del ser humano que es la vida y no la vanidad y lo superficial; "Si nos olvidamos de lo primordial, si nos olvidamos de ser habremos fracasado como sociedad, nos engañaos y es una falsa confianza, si creemos que nuestros bienes garantizaran por si mismos nuestra paz y felicidad" (Obispo Eduardo Duran Castro).

Se les hace un llamado a todos a hacer responsables y honestos y a actuar con solidaridad y amor y no con egoísmo e injusticia:

> *"Hoy somos llamados a ser más responsables, honestos, justos y transparentes, se nos amonesta a no usar el poder de legado, para obtener un beneficio personal y se nos exhorta a no sacrificar nuestra integridad por simples cuestiones temporales, consideremos nuestros cargos, como una verdadera honra y oportunidad, para entregarnos por la patria"* (Obispo Eduardo Duran Castro).

Y recordándoles a los políticos sus verdaderas responsabilidades como; "Hoy Uds. son llamados a velar por los marginados, los pobres e inocentes que padecen de injusticia, para que ellos nunca más vuelvan a sentirse desiguales, entre sus hermanos, esto no debe seguir pasando en nuestro país (…) impriman a todo ello un profundo valor humano" (Obispo Eduardo Duran Castro).

Y que crean en Dios para que les de sabiduría, justicia y amor para gobernar:

> *"Les rogamos que no caigan en el afán de gobernar, juzgar, legislar deshumanizadamente, sin espíritu y sin los principios fundamentales que hacen a nuestra sociedad más justa, en esto tengan en cuenta la vida de todos, los derechos de todos, las creencias de todos (...) dejen de lado lo superficial y dedíquense a buscar aquellos fines superiores, que dan sentido a la vida, nosotros estamos seguro, que si ponen la mirada en el reino de Dios, símbolo de todo lo bueno y superior, que debiéramos buscar como seres humanos, entonces todas las demás cosas vendrán por añadidura. Por consiguiente verán buenos resultados y sentirán la aprobación de sus compatriotas, este debiera ser nuestro mayor tesoro, en esto debiéramos mostrar mayor interés y afán, afán en ser mejores personas y mejores servidores públicos"* (Obispo Eduardo Duran Castro).

CAPÍTULO 8: “Representaciones sociales sobre el Te Deum”

Mi intención en este apartado es identificar teóricamente las RS de Moscovici (1979), con los objetivos centrales de esta investigación, acudiendo a grandes rasgos a los conceptos planteados por el autor para poder, en cierto modo hacer valida las RS aquí identificadas y a su vez poder reconocerlas.

Para esto, tomé algunos de los principales conceptos teóricos expresados ya anteriormente, tales como las condiciones de emergencia y sus dimensiones, además realicé algunos acercamientos teóricos con ciertos conceptos cognitivos claves que son ligados y/o asociados a estas denominaciones sociales y que son además propias de la psicología social, tales como las ideologías, las creencias, la actitud, la opinión, la percepción social, la imagen, entre otras.

Ahora bien; en este capítulo se toma al Te Deum evangélico como una ceremonia simbólica y religiosa de la cual, se pretende identificar tipos de representaciones sociales de ésta comunidad evangélica, en torno a su imagen y significado frente a esta actividad. Y que mediante cinco factores que pude identificar en los apartados del capítulo anterior, tales como la función, la importancia, el factor político, el factor religioso y los discursos pastorales del Te Deum; con esto se busca agrupar las diferentes actitudes, conductas, imágenes, lenguajes y un sentido real y propio de una parte de la sociedad, enmarcada dentro de una estructura social religiosa como representación social.

Para empezar este análisis teórico de representación social Moscovici (1979); nos define el concepto de RS como; “Una modalidad particular del conocimiento, cuya función es la elaboración de los comportamientos y la comunicación entre los individuos” (pág. 7).

Según esta teoría para poder identificar las RS, el autor plantea que los grupos, tanto a investigar, como los de referencia en primer lugar deben poseer dos caras una figurativa y una simbólica; lo que significa que estamos en presencia de imágenes y actitudes que poseen ciertos grupos que ostentan un tipo de cultura que los identifica como tal y que a través de estas imágenes y actitudes radican su comportamiento, tanto interno, como externo (Moscovici, 1979). Lo cual, se relacionaría en este caso con la comunidad evangélica en general como grupo de referencia y como subgrupos más pequeños en particular que se fueron derivando y diferenciando entre ellos de acuerdo a sus diferentes actitudes que poseen frente a distintas situaciones o desiguales conocimientos que obtienen mediante su proceso de socialización, tanto familiar, como religioso y que se logran visualizar en circunstancias, tales como el Te Deum evangélico y la asistencia de la clase política a esta ceremonia en particular.

1- **Condiciones de emergencias:** En un primer paso Moscovici (1979); nos plantea las *condiciones de emergencia* las cuales son propias de las representaciones sociales para que se puedan hacer visibles y que se clasifican en:

1a)- La dispersión de información: En primer lugar, se encuentra su *dispersión de información*, la cual se refiere a la obtención de información y/o conocimiento necesarios, mediante diferentes fuentes de información que logre poseer el investigador para que pueda estar informado acerca de los temas que investiga y que le permitirá poder conocer, desarrollar y explicar cualquier tipo de pregunta y/o discusión en la cual se pueda ver enfrentado (Moscovici, 1979).

Para lo cual, fue de vital importancia en este caso que los entrevistados de ésta comunidad pudieran responder el cuestionario realizado por el investigador.

Sin embargo; las fuentes de información respecto a los temas de debate y de opinión de los grupos de referencia a estudiar como fuentes de información, nunca van a poder satisfacer completamente la necesidad que pueda tener el investigador referente a un tema particular, dado que aquella información siempre estará desorganizada y/o alterada en este caso, tanto por los mismos entrevistados, como por sus líderes religiosos y documentos e imágenes bibliográficas a las cuales se acude, pero no tendría nunca exigencia significativa para el buen desarrollo de la investigación, lo cual a su vez no tendría mayor relevancia en sus conclusiones finales (Moscovici, 1979).

Se podría además diferenciar en los cinco apartados anteriormente analizados, de este capítulo, los cuales en todas las clasificaciones expuestas existen grupos de personas, que tuvieron un mayor conocimiento referente a algunos temas en particular y menos en otros, tales como la religión y la política respectivamente, lo cual muchas veces se invertían entre los grupos de entrevistados particularmente por la información que obtenían ellos acerca del Te Deum evangélico.

Ahora bien, de igual forma se plantea que la información acumulada dentro de las entrevistas y en los discursos pastorales del Te Deum, pueden ser insuficiente para una identificación más exacta de las RS dentro de ésta comunidad en relación a esta ceremonia; sin embargo, también la información obtenida puede ser abundante, dado que el trabajo de recolección de la información puede ser interminable y muy desgastante (Moscovici, 1979).

> *"La multiplicidad y desigualdad cualitativa entre las fuentes de información con relación a la cantidad de campos de interés, vuelven precarios los vínculos entre los juicios y, por ende, compleja la tarea de buscar todas las informaciones y relacionarlas"* (Moscovici, 1979, pág. 9).

Tal es el caso de lo expuesto en los cuadros de clasificación y cruces de variables Nº 6, 8, 9, 11, 12, 13, 15, 16, 17, 19, 21, 22, 23 y 25, con sus respectivos niveles de totales, aprobaciones, importancias y significaciones que los entrevistados entregaron en sus entrevistas frente a los diferentes temas expuestos respectivamente.

Para lo cual, se diferenciaban unos de otros en las diversas clasificaciones que logré identificar, a través de sus desiguales conocimientos y/o visiones que ellos poseían y del cual fueron socializados y que les permitía finalmente entender una pregunta para poder después responderla.

Por último, se puede además diferenciar en los discursos pastorales realizados por sus líderes religiosos, de los que pude notar que se nutrían de mucho más conocimientos, tanto políticos, como de agenda pública y de igual forma, tanto a nivel nacional, como internacional en relación a gran parte de los entrevistados; como por ejemplo, aquellos entrevistados que lograron exhibir mayor conocimiento religioso.

Tal es el caso del obispo y pastor Emiliano Soto Valenzuela, el cual a mi entender sus discursos estuvieron llenos de temas de agenda pública, tanto políticos, como sociales y que no fueron pronunciados o con escaso conocimiento en entrevistados como Mario, Patricia, Soledad y David principalmente quienes fueron los que frente a todos los temas expuestos exhibían poseer mayores conocimientos religiosos.

1b)- La focalización: En segundo lugar, se encuentra su *focalización*, la cual según Moscovici (1979), se identifica en las diferentes visiones y/o posturas que tomaban los entrevistados dentro de los grupos de clasificación frente a una misma respuesta, es decir, en las respuestas que ellos daban a conocer y en las cuales ellos mismos se posicionaban en relación al otro y que se condicionaban fundamentalmente por variables, tales como su nivel de estudio, cargos en la iglesia, edad y tiempo que llevaban acudiendo a la iglesia.

Por ejemplo; dentro de las clasificaciones realizadas en los capítulos 6 y 7 principalmente, se pueden identificar en sus diferentes apartados que frente a las preguntas realizadas, tanto de importancia y/o significado, como de aprobación, los entrevistados tomaban diferentes posturas, de las cuales muchas veces las hacían de acuerdo a sus propios conocimientos o también de acuerdo a sus diferentes intereses o estimaciones, lo cual se refleja de mejor forma en algunos cuadros de clasificación, tales como el cuadro Nº11 del capítulo 6 que nos expresa que frente a la pregunta sobre la importancia que posee la política en su iglesia, hubieron dos tipos de respuestas más relevantes y que agrupé en dos grupos:

La primera, perteneciente a un grupo que poseía mejores niveles de estudio dentro de todos los entrevistados y que mencionaron que tenía mucha importancia, principalmente por el reconocimiento que la política chilena le hace al mundo evangélico, mediante la libertad de culto y/o libertad religiosa que el gobierno les propinó y que lo aceptaron en gran medida.

Mientras que un segundo grupo con niveles de estudios medios-bajos, dieron a entender que la política es profana y no debe mezclarse con la religión dado que esta es sagrada y por ende rechazaron su nivel de aceptación de trabajar junto a ella y de importancia para la iglesia, pero no así la asistencia de los políticos en su iglesia, dado que mencionaron que los políticos también tenían derecho a salvar su alma.

Por otra parte, en el siguiente cuadro Nº 12 del mismo capítulo 6 se puede observar que frente a la pregunta de la importancia de Dios en la política, de igual forma se conformaron dos grupos mayoritarios, pero con la diferencia que esta vez fue mayor la importancia y/o aceptación a esta pregunta y además en ése grupo mayoritario estuvo conformado por entrevistados con estudios medios y bajos, lo cual da a entender que para los entrevistados

que tenían menores estudios su posicionamiento o interés frente a la pregunta realizada por el investigador era mucho más religioso que político.

Ahora bien, en aquellos cuadros se pueden explicar los diferentes posicionamientos que obtenían los entrevistados frente a la política chilena en relación con su religión e iglesia, para lo cual como lo dejé entre ver en su respectivo análisis de aquel capítulo, que el factor educación fue relevante entre los entrevistados, al momento de referirse a la política, dado que existe un mayor grado de secularización e interés por conocer y/o de estar al tanto en las problemáticas sociales que aquejan al país hoy en día del grupo que obtenía mayor nivel de educación, mientras que el grupo con estudios más bajos, solo daban respuestas de índole religioso frente a estos temas en particular, debido a que su grado de socialización religiosa, tal vez era más constante y más profunda.

1c)- La presión de inferencia: La última condición que se refiere Moscovici (1979), es a la *presión de inferencia*; "La cual radica que en ciertos grupos existen opresiones que reclaman opiniones, posturas y acciones acerca de hechos que están focalizados por el interés público" (pág. 9).

En este punto se expresaría la postura que ésta comunidad evangélica posee en torno a los temas valóricos que están siendo tocados por el gobierno hacia la sociedad en conjunto y que son abordados en el Te Deum a petición de opinión y/o demanda eclesiástica y cuál es su nivel de implicación desde un punto de vista religioso hacia el país en general.

En este caso en particular, se toma como ejemplo la postura casi completa de, tanto los entrevistados, como de sus líderes religiosos, en relación a demandas como el matrimonio homosexual, la eutanasia y el aborto, entre otros, con una fuerte oposición a la legislación y posterior aprobación de aquellas leyes, dado que consideraban fundamentalmente que la ley es creada por Dios y solo él se la impone al hombre.

Por ejemplo cuando Patricia se refirió a la aprobación del aborto:

> *"La última que salió aprobada, que va a ser despenalizado el aborto y Dios nos dice que el aborto es un asesinato es un crimen, es matar a una vida que está ahí, intervenirla no porque la solución debiera ser que sabemos que es algo muy difícil si se trata de violaciones eeeh... y cualquier mujer desearía apedrear aquel hombre pero él bebe no tiene la culpa de lo que le paso, entonces yo creo que la madre le trae muy malos recuerdos porque no fue concebido por amor, porque fue una obligación debería darlo en adopción pero no matarlo"* (Patricia).

Y como lo expresa Soledad referente al matrimonio homosexual:

> *"No los condeno a ellos sino que, sino a las personas que les dio autorización para casarse, porque dice en una parte de la biblia "maldito hombre que se hecha con otro hombre" o "maldita la mujer que se hecha con otra mujer", está reñida por la escritura y le dan permiso para casarse entonces eso no encuentro que está bien, ellos como pareja que hagan su vida, pero ahora que puedan casarse es otro cuento, no pueden unir a dos hombres o a dos mujeres, porque si siempre habría existido eso, dos hombres y dos mujeres, no nos habríamos nunca multiplicado Dios hizo una pareja al hombre y a la mujer para procreación ya"* (Soledad).

Y que en este caso también fue ratificado por sus líderes religiosos:

> *"Soñamos con un Chile donde se valore la vida de todo ser desde su concepción hasta la muerte. Creemos que ello no puede reducirse a los derechos de nacer y morir en paz, nuestra opción como cristianos evangélicos es y será por la vida suponen encaminarnos como sociedad del respeto además de estos derechos las condiciones de vida digna al proveer la vida humana, rechazamos categóricamente el aborto, la eutanasia y la discriminación nuestra opción siempre ha sido y será en pro de la vida"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela; homilía 2015).

2- **Dimensiones sociales:** En un segundo paso Moscovici (1979); nos habla de las *dimensiones sociales* de las RS, tales como *la actitud, la información y el campo representacional*, las cuales se fueron identificando en el transcurso del desarrollo de los diferentes capítulos de esta investigación, tales como la *actitud y* el *sentimiento* expresados en dos tipos de valores, tanto religiosos, como políticos y que se mostraron en los capítulos 4 y 5 respectivamente; la *información* expresada en el capítulo 6 y por último el *campo representacional* expresado en el capítulo 7 y que distinguiré a continuación cada uno de ellos más detalladamente.

2a)- La actitud: Esta dimensión nos habla de una expresión del aspecto más afectivo de la representación por ser la reacción emocional acerca del objeto o del hecho (Moscovici, 1979).

Y que se representa o se identifica básicamente en los valores hacia el objeto representado, es decir, las actitudes están incorporadas en las RS dado que cualquier tipo de sentimiento valórico representado en una conducta u opinión respecto a un hecho en particular o un modelo de vida generado por un grupo de referencia como es el caso de una comunidad religiosa va a determinar como reacción, emociones, opiniones y/o actitudes, las cuales pueden ser de aceptación, rechazo o de importancia e indiferencia frente a hechos o acontecimientos puntuales (Moscovici, 1979).

Estos son los casos de los valores religiosos expresados en el capítulo 4 como el amor, la obediencia y la misericordia, entre otros, a algo divino y que manifestó Soledad cuando mencionó que amaba a su Dios:

> *"Lo más importante para mi primero está mi Dios, mira el primer mandamiento dice "amaras a tu Dios, con toda tu mente, con toda tus fuerzas, con todo tu corazón, con todo tu ser y eso es lo que estoy tratando yo de hacer, yo amo a mi Dios"* (Soledad).

Y también David cuando se refirió a la rectitud como causa de bendición de su Dios; "gracias a este caminar hoy día tengo todo lo que tengo, tengo todo lo que tengo, tengo familia, esposa, hijos , soy feliz, tengo mi casa o seas estoy pleno, pleno, pleno, pleno feliz" (David).

Y por último Mario, quien expresó valores como la salvación y la sanidad, entre otros; "cuando el señor vino a la tierra vino a sanar a los enfermos, entonces yo soy uno de ellos, que el señor me sano de cáncer, los doctores me dieron una semana de vida" (Mario).

Por otro lado, siguiendo esta dimensión teórica están además los valores que ésta comunidad evangélica le entregó a la política chilena y que están expresados en el capítulo

5, los cuales se clasificaron en cierta medida por valores de aprobación y de importancia principalmente, como fuente de disposición frente a esta por parte de los entrevistados y sus líderes religiosos.

Tal es el caso nuevamente de David que frente a esta otra relación tenía una postura casi completamente de rechazo y que se pueden identificar valores como de desagrado y de desilusión; "este es un pensamiento netamente particular mío, para mí la política es basura y evito hablar de ella" (David).

Mientras que en el caso de Javiera se expresarían valores o sentimientos de aceptación, tales como compromiso y derecho de ciudadano, entre otros; "Aunque igual vale la pena votar por alguien, porque igual tiene como un proyecto político" (Javiera).

En estos ejemplos que he señalado y que fueron analizados y más profundizados anteriormente en sus respectivos capítulos, se relacionan o encajan en la dimensión de actitud, a través de sus visiones o concepciones que poseen de ver el mundo, tanto para su religión, como para la política principalmente y que son determinadas por una cierta socialización religiosa que los representa y que los motiva a pronunciar sus conocimientos o expresar sus sentimientos que poseen referentes a estos temas en particular.

2b)- La información: Esta dimensión nos habla principalmente de la cantidad, acumulación de información o riqueza de datos almacenados en cada individuo que forma parte de un grupo de referencia, los cuales se van formando en las personas a través de sus relaciones cotidianas o en situaciones o acontecimientos sociales determinados (Moscovici, 1979).

En estricto rigor, es la que concluye determinando el tipo de actitud frente a un hecho puntual; "Se puede distinguir la cantidad de información que se posee y su calidad, en especial, su carácter más o menos estereotipado o prejuiciado, el cual revela la presencia de la actitud en la información" (Araya, 2002, pág. 40).

Y que en este caso se exhibe en el capítulo 6 en los diferentes tipos de significados que le otorgó ésta comunidad evangélica a la política en particular y que concluyó siendo desde una mirada casi completamente religiosa, dado que la socialización que los integrantes de ésta comunidad poseen, está determinada por un componente netamente religioso y que toda aquella capacidad de información y/o conocimiento que logran almacenar, se termina procesando mediante una perspectiva de su religión, lo cual finalmente les permite tomar un tipo de posición frente a cualquier hecho en particular u objeto que se les presente.

Ahora bien; en el capítulo 6 se pueden apreciar distintas visiones o posturas por parte de los entrevistados referentes a la política chilena, lo cual lo manifestaron en el momento en que les realicé la pregunta acerca de cuáles eran sus pensamientos y/o conocimientos sobre ésta en particular. Para lo cual fue entonces cuando tomaron dos posturas distintas: la primera referente a la importancia que ellos le entregaron a la política para su iglesia y la segunda

consistió en la importancia que significaba Dios para la política, las cuales analicé con mayor profundidad en aquel capitulo.

No obstante esto, lo relevante que puedo identificar de ese capítulo para este punto en particular, fueron las diferentes posturas que tomaron los entrevistados frente a la misma pregunta realizada para todos particularmente. Y que la expresaron en dos formas diferentes, por un lado fue que la política tenía una gran importancia para su iglesia y que me llamó la atención que fue mencionada por un grupo que poseía un mayor nivel de estudios, tales como Javiera, Annulfo, Luis y Miguel respectivamente y con la respuesta que fue más común entre ellos; "que el gobierno reconozca, la labor de la iglesia evangélica". (Véase el primer grupo del cuadro Nº 11)

Y además con mejores cargos en la iglesia, tales como pastores, obispos y/o líderes religiosos y que tenían un mayor conocimiento de la política, de temas sociales actuales de debate público. Como lo expresó en una oración en el Te Deum del año 2014 durante el primer año de mandato de la Presidenta de la Republica Michelle Bachelet de su segundo periodo de gobierno, el pastor Eduardo Cid Cortes quien fuera ejecutivo de la mesa ampliada UNE Chile y presidente de la Misión Evangélica Wesleyana y que abordaría el tema del movimiento estudiantil; "Ayuda y bendice a los adolescentes y jóvenes para que puedan tener una educación gratuita para que puedan desarrollarse y prosperar con todo lo que tiene relación con el crecimiento y desarrollo del país" (Pastor Eduardo Cid Cortes).

Y que también sería mencionado el año siguiente en la homilía del Te Deum evangélico del año 2015, durante el segundo año de mandato de la Presidenta de la Republica Michelle Bachelet por el pastor Emiliano Soto Valenzuela, presidente de la mesa ampliada UNE Chile representante protocolar evangélico ante el supremo gobierno y presidente de la Iglesia Evangélica Pentecostal Reformada:

> *"Soñamos con un Chile donde todos y todas puedan acceder a una educación pública, gratuita y de calidad e inclusiva, nos parece como evangélicos que aquí hay una meta exclusiva para que la escuela sea un espacio de participación inclusive y de una calidad integral todas las familias, todos los maestros y alumnos, todos los aquí reunidos, nadie queda excluido"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Y por último, durante el Te Deum del año 2016 que también se mencionaron temas de agenda pública nacional y que también están en pleno movimiento social por parte de la sociedad chilena, esta vez en una oración realizada por el pastor Emiliano Soto Valenzuela, apuntando a la problemática de las AFP en Chile:

> *"Hoy señor oramos por los ancianos, en edad de su jubilación, que han sido claros en sus demandas y manifestaciones, no quieren más estar en el sistema de AFP y buscan a la brevedad una solución concreta y rápida, que termine con su problema presente de las pensiones bajas casi miserables provocado por un sistema nefasto y con el incierto futuro provisional de millones de chilenos compatriotas, señor ayúdanos a superar esta necesidad"* (Obispo Emiliano Soto Valenzuela).

Y que por ende, tenían un grado importante de secularismo, mientras el otro grupo con un menor nivel de estudios, más austero y no tan permisivo o más radicales en materia religiosa y con menores cargos en su iglesia, le entregó un rechazo a la política, tanto para

ellos, como para su iglesia y una importancia a Dios como único medio de sanación para la política chilena.

Como lo reflejaron en esta cita, la cual fue la más común entre René, Patricia, Mario y Soledad; "Los políticos se deben convertir a Cristo para que puedan gobernar bien y tener la vida eterna". (Véase el segundo grupo del cuadro Nº 11)

Lo cual, hace pensar debido a este punto de la dimensión de información de las RS que las fuentes de información referente a temas sociales y de ámbito público particularmente que cada individuo posee, ya sean generados dentro de sus iglesias, familias, trabajos o cualquier tipo de institución, hasta en sus relaciones cotidianas, estarán siempre marcadas o condicionadas con un fuerte juicio valórico del sector o grupo de donde pertenezca o tome por referencia aquel individuo y que en este caso sería la iglesia en un mayor o menor grado de intensidad, pero siempre influenciados con sus creencias y/o actitudes de donde han sido socializados más profundamente.

2c)- El campo representacional: En este punto en particular Araya (2002), citando a Moscovici (1979); nos hace mención que estamos en presencia de lo que se cree y como se interpreta, es decir, este punto se refiere básicamente al cuerpo de la información de lo que verdaderamente creen los integrantes de un grupo referente a un mismo tema, acontecimiento o visión de mundo particularmente y como ellos lo logran traspasar hacia afuera:

> *"Este esquema o núcleo no solo constituye la parte más sólida y más estable de la representación, sino que ejerce una función organizadora para el conjunto de la representación pues es el quien confiere su peso y su significado a todos los demás elementos que están presentes en el campo de la representación"* (Araya, 2002, pág. 41).

En síntesis este es el cuerpo más sólido de una RS, en el cual se constituyen el conjunto total de actitudes, opiniones, imágenes, creencias, vivencias y valores principalmente, entre otros (Moscovici, 1979).

Y que en este caso en particular formaría parte del principal objeto de estudio de esta investigación que son las valoraciones y/o significados religiosos del Te Deum evangélico, el cual se hace presente en el análisis del capítulo 7 a mayor profundidad en todos sus puntos. Dado que en este punto específicamente se da a conocer la principal función y/o propósito del Te Deum evangélico, su importancia, la función de la política, el significado religioso y por último el discurso de los líderes de ésta comunidad en particular, el cual se manifiesta de igual forma como demanda o petición en los entrevistados. Y que daré a conocer paso a paso en el siguiente apartado, mediante los principales conceptos a fines que se lograron identificar.

3. **Conceptos a fines:** En un tercer y último paso Moscovici (1979); nos hace mención de algunos *conceptos a fines* que hay que tener en cuenta, los cuales generan las RS. Conceptos tales que no son prácticamente o que no son proveniente de la lógica psicosocial o del énfasis de las producciones mentales propiamente tal, sino que

también provienen de un trasfondo cultural generado mediante el transcurso de su historia y que cumplen funciones pragmáticas dentro del ámbito social y que de igual forma aportan para la construcción de la realidad como las conductas en las diferentes relaciones sociales de los individuos, tales como la Opinión, la Imagen, las Ideologías y las Creencias principalmente.

3a)- La opinión: La cual Moscovici (1979), nos habla que se refiere a una toma de perspectiva o de postura que logra obtener un integrante de un grupo determinado, frente a un hecho particular o acontecimiento que está siendo realizado o ha sido ejecutado en algún momento de la historia y que se presenta como un interés que es compartido por todos los integrantes del mismo grupo.

Y que en esta investigación se presenta en un hecho puntual que es el Te Deum evangélico, el cual se puede visualizar mejor y más detalladamente en el primer apartado del capítulo 7, el cual se refiere al principal propósito o función a la realización de esta ceremonia específicamente con opiniones particulares, tales como *por la libertad de culto* y que en primer lugar, lo mencionó David, Miguel, Constanza y René principalmente; "agradecer a Dios por la libertad de culto que nosotros tenemos, no tiene ninguna otra finalidad, porque somos un país libre". (Véase el cuadro Nº 15)

Mientras que en segundo lugar, se encuentra otra opinión referente al propósito del Te Deum evangélico, la cual se refiere a *"por las bendiciones que Dios les ha dado y trabajos que fueron realizados durante todo el año"* y que mencionaron Luis, Patricia, Constanza y Soledad respectivamente; "es una acción de gracias que nosotros vamos a agradecer, vamos a agradecer eeeh… todo lo hecho durante el año, todo el trabajo realizado, todas las bendiciones que Jesús nos ha entregado". (Véase el cuadro Nº 16)

Y en tercer lugar, se encuentran las opiniones mencionadas por Mario y Annulfo, las cuales se refieren, por un lado; "Para que conozcan a Dios"; y por el otro; "Por todo lo que el señor ha hecho con nosotros en el país y que vivimos en libre democracia" respectivamente. (Véase el cuadro Nº 17)

Opiniones que además poseen dos distintos significados, el primero posee un significado totalmente religioso, mientras que el segundo posee uno más político.

Ahora bien; es importante destacar estas dos últimas opiniones dado que aquí se refleja de mejor forma el fuerte grado de secularismo que existe por parte de Annulfo al realizar una opinión más política que religiosa, principalmente por su alto nivel de estudio y buen cargo en la iglesia, en relación a Mario quien da una opinión más religiosa que política frente a una misma pregunta, dado que posee un nivel de estudio bajo y además posee un cargo muy menor en la iglesia, punto que ya fue analizado con más detención anteriormente.

Para terminar, este punto en especial se observó además en ese primer apartado del capítulo 7 en relación a las RS en particular; que frente a la pregunta que les realicé a los entrevistados acerca de cuál era el principal propósito del Te Deum evangélico, las

opiniones fueron variadas dentro del grupo de entrevistados, pero mayoritariamente siempre apuntaron a lo central que era para dar gracias a Dios y que por ése motivo era un servicio de acción de gracias, lo cual fue compartido por casi todo el grupo de entrevistados.

3b)- La imagen: en este punto Araya (2002), citando a Moscovici (1979); cataloga a la imagen como una; "Reproducción mental de un objeto exterior y se relaciona básicamente con los mecanismos perceptivos" (pág. 46).

Es decir, la describe básicamente como contenidos mentales fenomenológicos que las personas las asocian o se las atribuyen a supuestos objetos o cosas tangibles o reales (Moscovici, 1979).

Sin embargo; dentro de una RS cumple una segunda función, ya que manifiesta que aquella reproducción mental está condicionada por una construcción de un objeto, el cual forma parte de la representación social, que a su vez está conformada por la función que esta cumple en las interacciones sociales constituyendo además una demarcación social (Moscovici, 1979).

En ese sentido, este punto se relaciona con la importancia que posee el Te Deum evangélico para ésta comunidad religiosa (los entrevistados), expresado en el tercer apartado del capítulo 7 por el simple hecho de que la atribución de importancia siempre estará sujeta entre los individuos a dos tipos de denominaciones; en primer lugar está la superficial que muchas veces es representada con símbolos y en segundo lugar, está la denominación interna, la cual se representa con los sentimientos y que en este caso el concepto de importancia del Te Deum tendría una denominación de imagen de una RS y que; no obstante, entregaron varios tipos de importancias y con sus respectivos significados.

En primer lugar, está el grado de importancia o la imagen proyectada por los medios de comunicación, como a simple vista se puede reflejar para el común de las personas, como instrumento esencial que formaría parte de la realización o finalidad que cumple el Te Deum evangélico.

El cual, fue de gran valor por casi la totalidad de los entrevistados entre una importancia mayor y una más moderada. (Véase el cuadro Nº 21 del tercer apartado del capítulo 7)

Y que la mayoría de los entrevistados, le atribuyeron a los medios de comunicación una tarea de carácter muy importante para la realización de esta ceremonia, por el perfil informacional que posee a nivel nacional para que todo el país los pueda conocer y apoyar en sus demandas y que puedan saber quiénes, cuántos y qué es lo que piensan, principalmente. Tal como lo reflejaron algunos como Javiera:

> *"Es como que se está escuchando la voz de los evangélicos y más encima como por los medios de comunicación porque no sale así como por canales súper chicos como el TNE parece un canal evangélico, entonces si como en ese ámbito si tiene una importancia"* (Javiera).

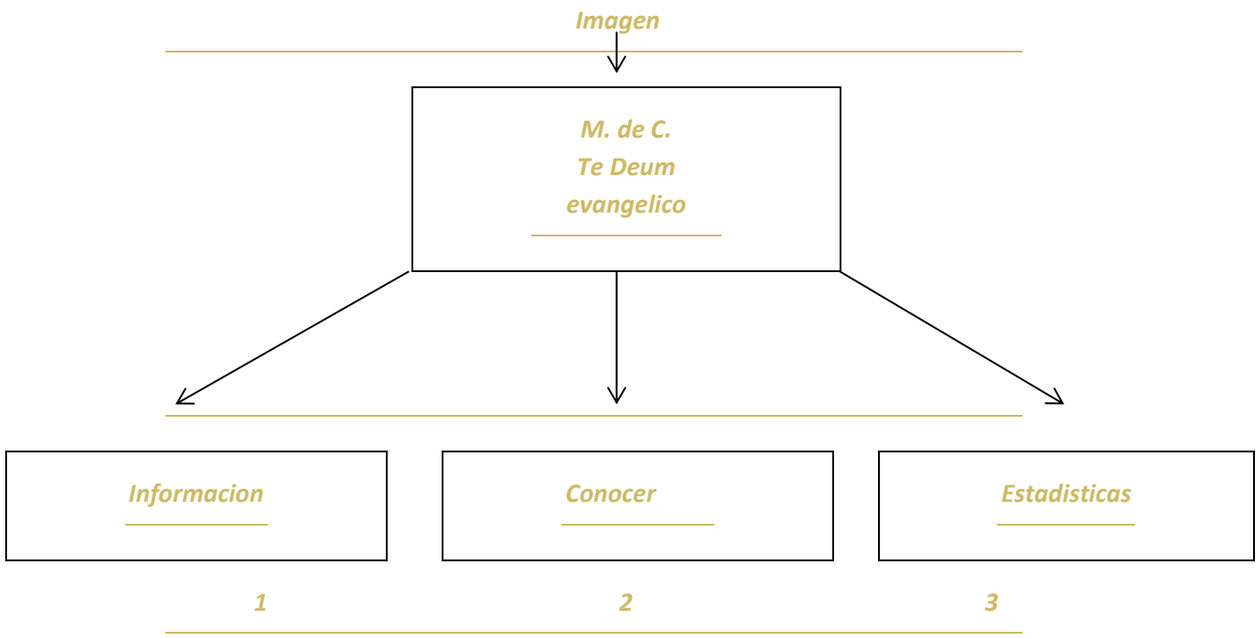

Figura Nº 1: Principales relaciones de 3 niveles de importancia de los M. de C. en el Te Deum
(Fuente: Elaboración propia)

Al observar la figura Nº 1 se aprecia de mejor forma el carácter de imagen que poseen los M. de C. para la comunidad evangelica, con sus respectivos niveles de importancia. Mientras que también la imagen está reflejada en la importancia que le dieron a la asistencia y/o participación de la clase política en aquella ceremonia.

En segundo lugar, está el carácter figurativo de la presencia de los políticos en el Te Deum y que está más dividido dentro de la comunidad, (véase el cuadro Nº 22 del segundo punto) esta figura la clasificaron, tanto en su grado de importancia, como de aceptación y/o rechazo.

Sin embargo; aun así la asistencia de los políticos a esta ceremonia en particular es aceptada por la gran mayoría de los integrantes de ésta comunidad, aunque sea mediante dos visiones o finalidades una política y la otra religiosa.

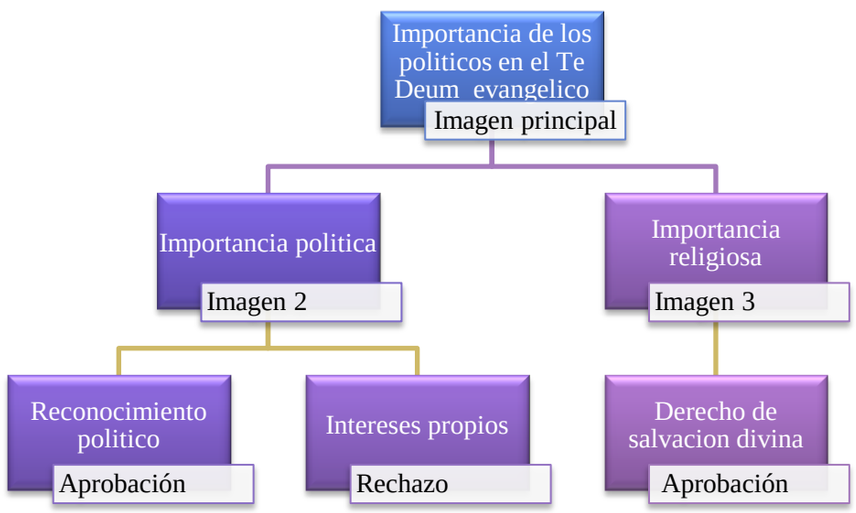

Figura Nº 2: Relaciones de imagen de los políticos en el Te Deum evangélico y sus derivaciones
(Fuente: Elaboración propia)

Al observar la figura Nº 2 se aprecia que la imagen que provoca la asistencia de los políticos en el Te Deum evangélico, deriva en dos tipos de apreciaciones, una política y la otra religiosa, pero que al final es mayor el valor simbólico que genera su presencia.

Por último, como tercer carácter figurativo de imagen proyectada y representación social, está la importancia del Te Deum para la vida de los entrevistados y que es una importancia de carácter religioso, tanto para su iglesia, como de representación comunitaria, es decir, para resumir de mejor forma esta correspondencia entre imagen e importancia del Te Deum evangélico para las vidas de los entrevistados se clasifica en tres tipos:

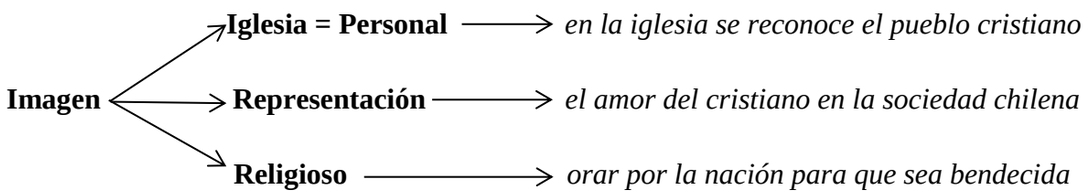

Figura Nº 3: Relaciones de importancias del Te Deum para sus vidas como una sola imagen
(Fuente: Elaboración propia)

En la figura Nº 3 se observa los tipos de significados que los entrevistados le añadieron a la imagen que proyecta la importancia del Te Deum para sus vidas como principales derivaciones de carácter simbólico.

Para terminar este punto resumiré a través de la siguiente figura las tres imágenes que conforman el Te Deum evangélico entre su comunidad y las cuales son relacionales entre ellas pero no necesariamente dependientes.

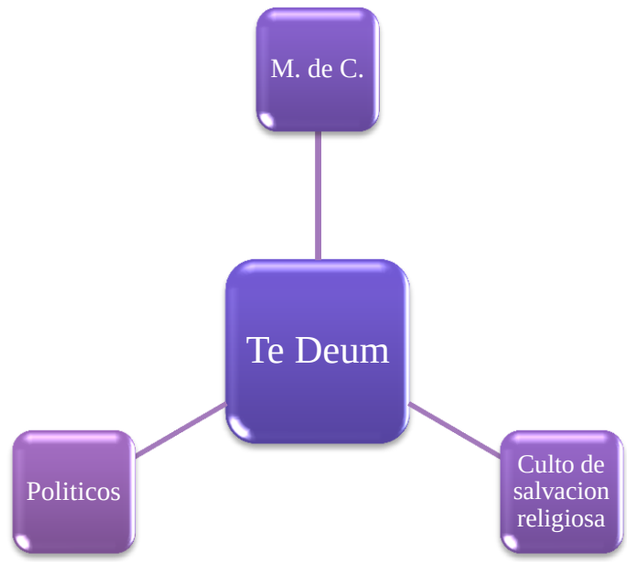

Figura Nº 4: Relaciones de imágenes que genera el Te Deum evangélico
(Fuentes: Elaboración propia)

3c)- Las ideologías: En este punto Araya (2002) citando a Moscovici (1979); nos habla que una ideología es la que se antepone al hecho concreto y/u objetivado de una RS, es decir, cuando esta se encarna con un objeto social especifico.

A lo que manifiesta y/o define a las ideologías como; “es un sistema constituido por un conjunto de RS y la relación entre ambas pertenece por lo tanto al tipo de relación que une a las partes con el todo” (Araya, 2002, pág. 43).

En este punto en particular se plantea que las ideologías son sistemas de lenguajes que logran constituir un tipo de RS y que sirven para comunicar con palabras o símbolos a ciertos tipos de fenómenos o incentivos sociales, de los cuales se enfrentan los grupos representados, pero que pueden ser modificados por la totalidad del grupo (Moscovici, 1979).

Ahora bien, en este caso en específico se relaciona con el carácter político o la relación existente entre el Te Deum evangélico con la clase política chilena y que se expresaría en las palabras o tipos de lenguajes que utiliza la comunidad evangélica frente a este hecho en particular.

Como ideología existente de ésta comunidad referente al hecho de la participación de los políticos en esta actividad, logré percibir uno en particular que es a nivel general y que fue señalado por todo el grupo que se refiere a la profunda disconformidad que poseen los entrevistados en relación a la clase política chilena.

Mientras que a lo que respecta al Te Deum en particular, algunos entrevistados tuvieron un nivel de aprobación y/o de importancia distinto en torno a ciertos acontecimientos puntuales que se relacionaban con los políticos, pero que no lograron ser cruciales para cambiar considerablemente sus pensamientos y/o ideologías acerca de la política entre los entrevistados; ya que en primer lugar, los componentes ideológicos de ésta comunidad referente a la política con relación a la asistencia de éstos en el Te Deum, como fue la tónica en cada punto desarrollado a lo largo del capítulo 7, contiene un fuerte sesgo religioso de más de la mitad de los entrevistados, por el simple hecho de que desde sus puntos de vista secular tienen una profunda desilusión y/o desaprobación al igual que la totalidad de la sociedad chilena actual; sin embargo, en segundo lugar sus diferencias se presentan cuando hacen valer que con sus presencias benefician, tanto a la iglesia, como a sus demandas sociales; haciéndolos partes o tratar de sumarlos a compartir la misma fé religiosa, con la justificación de que solo creyendo en Dios podrán legislar de buena forma, decretando leyes y demandas que irán en favor al mundo evangélico. Tal como lo expresa René; “un político para poder desarrollar bien sus funciones, primero tiene que creer en Dios por sobre todas las cosas” (René).

Refiriéndose exhaustivamente a la presencia de la clase política en el Te Deum evangélico para este punto en particular, como ya expresé anteriormente para la comunidad evangélica en general su ideología referente a la política nunca cambia, solo cambian algunos matices y/o pensamientos de aceptación y/o rechazo o de importancia versus indiferencia, dado que como se puede denotar en el segundo apartado del capítulo 7 (véase el cuadro Nº 19), la totalidad de los entrevistados les entrega una completa valoración o beneficio religioso a esta relación entre política y religión que se manifiesta en el Te Deum como acto simbólico

y/o conmemorativo; debido a que expresan mayoritariamente en primer lugar, que existe un reconocimiento a su iglesia por parte del gobierno y en segundo lugar, también lo toman como una posible instancia de salvación y/o transformación de los políticos a su religión o creencia y por ende, la gran mayoría dio a entender que es una ceremonia religiosa y no un acto político; aunque muchos de ellos mostraron sus disconformidades por el poco compromiso de asistencia que ellos poseen y de intereses particulares como un aprovechamiento para captar votos para sus respectivas campañas políticas.

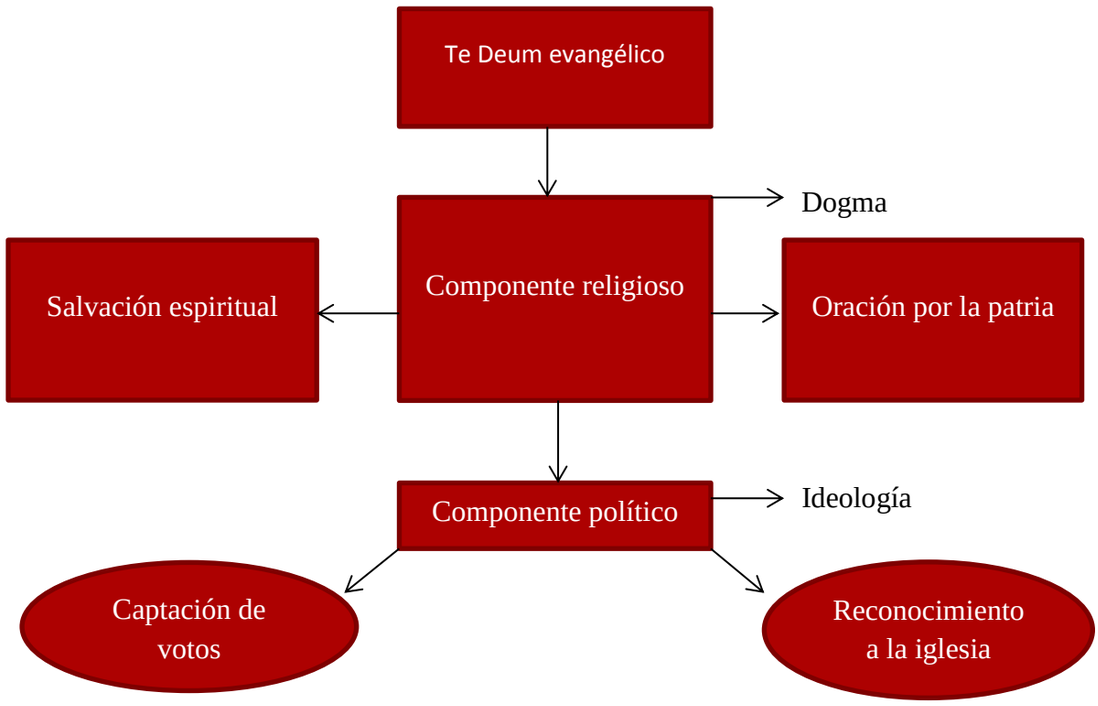

Figura Nº 5: Representación de la política en el Te Deum evangélico
(Fuentes: Elaboración propia)

En la figura Nº 5 se observa el componente religioso con una mayor importancia, frente a una menor del componente político así como lo expresaron los entrevistados, para deducir que en esta actividad conmemorativa lo religioso está fielmente por sobre lo secular.

3d)- Las creencias: En este punto según la cita de Araya (2002); "Que hace mención a Rokeach (cfr. Gallego, 1991: 297): establece que las creencias dentro de una representación social, obtienen las tareas de describir, evaluar y propugnar un cierto curso de acción de lo que las personas dicen o hacen" (pág. 44).

Además, en este punto en particular Moscovici (1979); nos habla de que las creencias dentro de las comunidades pueden estar generalmente clasificadas por rangos etarios, etnias, clases sociales, sexo, religión y nivel cultural, entre otros y que a su vez estas son, tanto colectivas, como individuales dentro de un grupo y/o comunidad y que para este caso Raiter (2001) interpretando a Moscovici (1979) nos plantea que:

> *"Como puede suponerse, la solución será plantear que algunas representaciones deben ser necesariamente compartidas mientras que otras pueden ser totalmente individuales. Las que son el tipo mandar los niños al colegio y trabajar por un salario, seguramente son del tipo de las necesariamente compartidas, mientras que las del tipo Juliana es una buena esposa o estoy enamorado de Cecilia, no tienen por qué serlo. Suponemos que entre ambas debe haber algunas creencias que*

> *toman valores determinados, es decir, que la creencia implica simplemente que debe tomarse un valor sobre esta, como tener o no una preferencia política, seguir o no la campaña de algún equipo de fútbol, preferir el asado o el vacío, etcétera"* (pág. 12).

Deduciendo con esto, que las creencias de carácter colectivo son las más necesarias para el sostenimiento de una comunidad y su representación, debido a que ellas son las que se comparten por todos los integrantes y además generan cohesión, lo cual es fundamental para que ésta comunidad siga existiendo y que muchas de éstas son las que se hacen leyes.

Y en ese sentido, las creencias individuales son las que algunas veces intentan violar las creencias colectivas o compartidas, por ejemplo: relacionándolas con la comunidad evangélica una creencia colectiva, sería la existencia de Dios, de la cual se derivan muchas más como *el amar a Dios, el matrimonio es entre un hombre y una mujer, el aborto es un asesinato*, entre otras y que fueron a su vez mencionadas por los entrevistados y además, muchas de ellas se hicieron leyes establecidas, tanto divinas, como institucionales. Tal es el caso que relata la Biblia con los 10 mandamientos que le entregó Dios a los hombre y que además varios de ellos aparecen en las Constituciones políticas seculares de muchos países, tales como el no matar, no robar, no levantar falso testimonio sobre el prójimo, etc. y su no cumplimiento obtiene una condena terrenal o sanción y una falta o desobediencia a Dios que debe ser restaurada.

Desde un punto de vista secular una creencia compartida y/o colectiva puede ser esa que dice que *"hay que trabajar para poder vivir"* y que puede ser fácilmente compartida por toda la comunidad y estas otras como por ejemplo; *"hay que proteger a los más débiles", "hay que formar una familia".*

Mientras que una individual, son aquellas que fácilmente podrían violar a las compartidas como por ejemplo; una persona que cometa un crimen o que hurte, etc.

Ahora bien, en los apartados 4 y 5 del capítulo 7 se relacionan las creencias con el factor religioso del Te Deum evangélico y que fueron expresadas, tanto en las entrevistas, como en las homilías por los pastores y obispos. Principalmente por el simple hecho de que en lo religioso está el conjunto de creencias fundamentales de todos los integrantes de la comunidad junto a sus líderes, las cuales les hacen proceder en sus diferentes relaciones sociales y de convivencias, como en sus modos de comportarse y adquirir una forma o un estilo de vida.

Y que además las expresan cuando realizan sus comentarios referentes al Te Deum evangélico, tanto en sus pensamientos, como en sus acciones cuando están dentro y fuera de esta actividad.

En este caso en particular, se puede observar en el cuarto apartado (véase el cuadro Nº 24) que, tanto los entrevistados, como sus respectivos líderes religiosos, les entregaron un significado al Te Deum fundamentalmente religioso y que fue el denominador común de toda la comunidad en general, lo cual comprueba que esta ceremonia en particular a pesar de que cuente con la presencia de la clase política y/o figuras del espectáculo, frente a todo

es una ceremonia religiosa en la cual se ora, se canta y/o se alaba a Dios como muchos de ellos lo expresaron y que además pude observar de forma presencial, acudiendo al Te Deum del año 2015.

No obstante, más adelante en el mismo apartado se puede apreciar que el principal propósito es dar gracias a Dios, pero con algunas diferencias particulares, tales como dar gracias por el reconocimiento de la clase política a la iglesia y en lo personal por la salud, el trabajo, el bienestar social, entre otras cosas. (Véase el cuadro Nº 25)

Sin embargo, en este tema en particular apuntando a las homilías, pude notar que las creencias si bien son representaciones compartidas por la totalidad de la comunidad, aun así existen también creencias individuales que muchas veces se expresan en los desacuerdos de los entrevistados con sus pastores y obispos, en ciertos puntos como usar el pulpito para hablar de temas políticos y que son mencionados en las homilías y que no dejan completamente conformes a toda la comunidad en general, ya que manifestaron su rechazo gran parte de ellos.

Así como lo expresa Constanza:

> *"De alguna forma y hay mucha gente que se manda las partes así y hay muchos obispos y líderes religiosos que como que quieren dar a conocer sus opiniones a esa gente que está ahí, a la clases dominante y los gobiernos, entonces muchas veces después esas opiniones son tan polémicas y causan tanta controversia que a la gente evangélica la catalogan así como, los meten a todos al mismo saco por culpas de esas opiniones que son vertidas ahí, entonces de alguna manera no hay como filtro, eso es lo que me parece mal cualquier persona se para y dice lo que quiere, cualquier obispo y eso o seas es como que nunca pasa en las reuniones evangélicas poh es como que no pasa naa… así como que nadie se para y dice cuestiones políticas"* (Constanza).

Y que se confirma con los discursos de la homilía del Te Deum 2015:

> *"Soñamos con un Chile donde la corrupción y la falta de probidad de quienes aspiran y ostentan cargos de representación pública sean erradicadas. Una de las causas de la situación actual es la falta de representación y legitimidad que afecta a nuestras instituciones, especialmente en el plano político aunque no exclusivamente. Constatamos que las instituciones no han sido capaces de persuadir y de encausar las nuevas demandas y expectativas de las personas"* (Obispo, Emiliano Soto Valenzuela, 2015).

Figura Nº 6: Representación de las creencias personales y compartidas del Te Deum evangélico
(Fuentes: Elaboración propia)

En la figura Nº 6 se observa un esquema en el cual están dibujados cuatro círculos, de los cuales el más grande expresa en cierto modo la principal creencia que posee ésta comunidad evangélica referente al Te Deum y que para este punto sería la que es compartida por todos sus integrantes.

Además, se pueden observar cuatro opiniones que están en círculos más pequeños, las cuales a su vez, representan las creencias individuales que expresaron algunos de sus integrantes en las entrevistas.

Cuadro Nº 26: Síntesis de las representaciones sociales y políticas de la presente investigación

Dimensiones	Categorías
• **La actitud**	• **Valores religiosos:** - Alta constancia - Mediana constancia - Baja constancia • **Valores culturales:** - Conservadurismo vs obediencia - Jerarquía vs poder y servir - Autonomía intelectual vs paganismo, mundanismo - Autonomía afectiva vs hedonismo, libertinaje - Competencia vs suficiencia personal - Armonía vs plenitud - Compromiso igualitario vs hermandad • **Valores hacia la política chilena:** - Mayor cantidad - Menor cantidad - Mayor aceptación - Menor aceptación
• **La información**	• **Significados políticos religiosos** - La importancia que posee la política en su iglesia. - La importancia de Dios como único medio de sanación para la política chilena. - Participaciones y/o experiencias vividas con la política chilena.
• **El campo representacional** **Conceptos a fines** → **Opinión** **Imagen** **Ideologías** **Creencias**	• **Principal función del Te Deum evangélico** - Por la libertad de culto de su iglesia en Chile. - Por todos los trabajos y bendiciones en el año. - Para que conozcan a Dios. - Y que vivimos en libre democracia. • **La importancia del Te Deum evangélico** - Importancia de los medios de comunicación en el Te Deum evangélico. - Importancia de las máximas autoridades del país en el Te Deum evangélico. - Importancia del Te Deum evangélico para sus vidas. • **El Te Deum evangélico y la política chilena** - Aceptación a la participación de los políticos en el Te Deum. - Omisión o desatención a la participación de los políticos en el Te Deum. - Rechazo a la participación de los políticos en el Te Deum • **El componente religioso del Te Deum evangélico** • **El discurso pastoral del Te Deum evangélico**

Fuente: Elaboración propia.

CONCLUSIONES

La actitud hacia lo religioso

Interpretando los respectivos análisis de cada uno de los objetivos de esta memoria; lo primero que logré visualizar al responder el análisis del primer objetivo específico, fue que en materia religiosa, no necesariamente por haber tenido mayores preparaciones formativas que algunos de los entrevistados poseían, iban a estar directamente relacionados con un mayor apego a sus creencias religiosas, un mayor conocimiento de ésta o una mayor fé hacia su divinidad. O también no por su mejor cargo o posición que cada persona poseía en su iglesia, iba a tener un mayor conocimiento de la biblia o un mayor poder de convencimiento de su religión hacia los demás; sino por lo que además plantean Ros & Schwartz (1995); referente a sus propias experiencias de vidas que han tenido cada uno de ellos, es lo que les ha producido un mayor interés, apego, convicción, creencia, fé y obediencia a Dios.

Lo cual, se da la ocasión que en el capítulo 4 existe un segundo y tercer grupo (de mediana y baja constancia e intensidad) (véase el cuadro Nº 6), en que cinco de los diez entrevistados poseían una mayor cantidad de estudios universitarios y además en estos cinco entrevistados con mayores estudios, estaban los dos más jóvenes de todo el grupo, lo cual siguiendo con la clasificación de Fediakova (2013), acerca de los neo pentecostales y su capacidad de cambio o facilidad de adaptación frente a los nuevos desafíos o estilos de vida generados por la modernidad, Javiera y Constanza eran las que cumplían de mejor forma su descripción, dado que además ellas incorporaron otros temas también de orden sociológico, tales como el género y la jerarquización de roles que según ellas se manifestaban en esta institución religiosa específicamente y que van en casi completa contradicción con las normas y/o creencias de su doctrina más tradicional; incorporando en este caso, nuevas preocupaciones o problemáticas sociales de algunos entrevistados a dicha doctrina religiosa, lográndose construir con ello una fuerte evidencia de acoplamiento de sus valores religiosos con los respectivos valores culturales (Ros & Schwartz , 1995).

Temas que para los más religiosos y/o austeros (el cual para mí fueron los más conservadores, tradicionales y que se acercaron a una visión pentecostal más antigua); ni siquiera fueron pensados, ni tomados en cuenta para una eventual crítica hacia su religión por parte de ellos. Pero que si logra explicar el pensamiento secularizador de Weber (2004); el cual se refería principalmente, cuando se presentaba una realidad del proceso originario en que las religiones protestantes, fueron perdiendo su influencia valórica tan significativa que habían tenido antiguamente en responsabilidad a la sociabilización familiar e individual como un sistema de aprendizaje valórico y tradicional de modo estricto y patriarcal; el cual, llegada la modernidad se fueron implementando nuevos valores, conducentes a una nueva era.

No obstante, esta investigación apunta a un tipo de relación y mezcla entre dos fuerzas socializadoras como la religión y la política; indicando su aceptación y combinación, mediante sus diferentes niveles de tolerancia.

En este sentido me refiero, en cierto modo a la integración entre ambas posturas y la pasividad por parte del mundo evangélico hacia el mundo político. Tolerancia que finalmente traería un llamado por parte de la Iglesia Evangélica de introducirse en la clase política chilena y que impactaría directamente en nuestra sociedad con la pérdida de valores tradicionales y/o renovación de ciertos valores más permisivos como por ejemplo la buena disposición del evangélico para formar parte de una sociedad más inclusiva en términos religiosos y más liberal en términos nominales.

Y que se presenta como ya mencioné anteriormente en el origen de lo que Fediakova (2013), llamó la evolución doctrinaria del movimiento pentecostal a uno neo pentecostal, el cual además pasó de una religión objetiva a una subjetiva o a la *subjetivación de lo religioso* en donde cada uno puede elegir lo que le interesa de la religión y desechar el resto y que termina acabando con la salvación personal, por las de integración a los intereses comunes y sociales convirtiéndolos en éxitos económicos e intereses por trabajar con lo social y adquisición de nuevas técnicas de información para obtener ciertas simpatías frente a las ideologías políticas.

Debido a esto, continuando en el capítulo 4 este sería el caso, tanto del segundo y tercer grupo de entrevistados respectivamente (véase el cuadro Nº 6), con una fuerte tendencia secularizadora y de laicización individual, pero en unos más que en otros. En relación a lo que expresa Weber (2004), con su proceso de secularización y que lo recalca Yaksic (2011), con su etapa de liberación espiritual, que es propia de las prácticas de los neo pentecostales (Fediakova, 2013), debido a que en este caso si entran en juego sus niveles de formación como factor relevante en sus discursos, por el hecho de que, tanto Constanza y Javiera por un lado y como Annulfo por el otro, fueron los que poseían mayores estudios formativos y que tenían además un mayor conocimiento en materia política, instaurando una mayor cantidad de temas seculares y no tan religiosos y que además significaría finalmente que esto podría ser una de las principales causas de que tuvieran una menor constancia en citar la biblia y con ello mencionar una menor cantidad de valores religiosos.

No obstante, en términos Weberianos la actitud religiosa en este caso como representación social, relaciona al religioso de ésta comunidad evangélica principalmente a que su apego con la estructura social, se enmarca principalmente bajo la económica y la intelectual, dado que las diferencias en materia religiosa que poseen cada uno de ellos son condicionadas por experiencias de vidas que han tenido, tanto en lo económico como bendiciones materiales, las cuales los hace sentirse plenos y felices, y que les hizo mencionar una mayor cantidad de valores religiosos como medio de gratitud a su Dios, como en lo intelectual con una menor cantidad de valores religiosos como consecuencia de liberación espiritual o de laizacion.

Por lo tanto, esta comunidad evangélica no queda excluida de esa gran mayoría religiosa de este país, la cual manifiesta suficientes síntomas de renovación y de cambio doctrinal de uno austero por uno permisivo y que se va acoplando en sus diferentes roles que cumplen cada uno de los fieles de ésta comunidad religiosa dentro de la sociedad misma, de acuerdo a sus propias necesidades.

De lo que se desprende que hoy en día, las nuevas necesidades de los fieles religiosos van siendo acordes a la necesidad misma que la sociedad moderna les va autoimponiendo a cada uno de ellos, lo cual ha producido un fuerte alejamiento de la doctrina religiosa antigua por una más renovada, permitiendo la integración de lo profano como medio necesario de sobrevivencia, manifestando con esto que los valores religiosos provienen de una necesidad cultural, es decir, hoy en día se está agudizando un complemento casi total entre lo religioso con lo cultural en donde las demandas religiosas de primer orden como la espiritualidad ya son parte del pasado, ya que han sido desplazadas por necesidades materiales, las cuales provienen de una necesidad significativamente cultural.

La actitud hacia la política

Referente a lo ya expresado anteriormente y según a lo mencionado en las entrevistas por cada uno de ellos; en el análisis del segundo objetivo específico enmarcado en el capítulo 5, me pude dar cuenta además que a diferencia de lo religioso, la educación es fundamental para poder tener una comunicación más fluida e informada en materia política, la cual pude notar fácilmente entre los entrevistados. Principalmente porque una persona que sea simpatizante o no de la política o más aun de algún partido político en particular, debe de igual forma estar siempre informado, debido a que la política es un tema muy importante para un país y que todo aquel ciudadano que forma parte de una sociedad determinada, debe integrarse o tratar de estar siempre informado lo que más pueda o esté a su alcance en relación a este tema en particular, independientemente si posee algún tipo de credo o alguna forma de participación religiosa o étnica que lo haga distinto en sus comportamientos a los demás integrantes de la misma sociedad en la cual vive; para poder así tener una pequeña conciencia de donde está inmerso o de la sociedad en donde verdaderamente vive.

Por otro lado, pude notar que siguiendo con lo que expresó Fediakova (2013), acerca de que los neo pentecostal tienen un interés en participar en política o relacionarse en cierto modo con ella, desde una forma más abierta pero para algunos no tan comprometida, es un tipo de interés completamente individual y/o por conveniencia cuando quieren participar o relacionarse en este mundo en particular, dado que en su gran mayoría no se identifican con ningún sector político, sino que solo buscan un político que les escuche sus demandas o peticiones, sin importarles su ideología o color político específicamente. Salvo las nuevas generaciones o los hijos de la democracia, que poseen una postura totalmente critica del sistema y de todo tipo de organización en la cual participan y que es de orden totalmente transversal dentro de la sociedad, incluida la Iglesia Evangélica.

Ahora bien, de los 10 entrevistados pude observar que la mitad tenía una mayor cantidad de valores hacia la política en comparación a la otra, de las cuales las dos mitades estaban divididas entre entrevistados que poseían una aceptación y los otros que contenían un profundo rechazo hacia la política. Sin embargo, el nivel de aceptación era solo de que les agradaba la idea de participar e informarse acerca del tema, porque al momento de evaluar a los políticos todos los entrevistados los reprobaron en sus respectivas gestiones.

No obstante, la actitud hacia la política se representa entre casi todos los entrevistados de ésta comunidad evangélica, bajo una profunda desilusión y con un gran des interés por casi todos de participar; no así para los que tienen una mejor educación y/o conocimiento acerca del tema en particular y a su vez una buena posición o cargo en su iglesia; la cual les permitía poder tener un mejor acercamiento y/o relación con muchos de los políticos en general.

Sin embargo, los que rechazaron la política y/o no la aceptaron, fue principalmente por el motivo de que aparte que evaluaron mal las gestiones ejercidas por los políticos chilenos, lo cual les trajo ésa desilusión y/o des interés en participar; fue también el factor más relevante que les impedía hacerlo, el cual era su extrema o profunda obediencia a los patrones que poseía su religión, los cuales los regían mediante las interdicciones reconocidas por Durkheim (2012), que hablaban acerca de identificar y seguir lo sagrado, lo celestial o divino por sobre lo profano bajo un profundo respeto y adoración como medio de salvación personal del espíritu y/o del alma, para lo cual en este caso lo profano o terrenal seria la política chilena en general y que seguirla significaría desobedecer la leyes divinas de su religión en particular.

En consecuencia, se vislumbra una fuerte actitud negativa frente a la política chilena por parte de ésta comunidad religiosa, producida casi en su totalidad por decepcionantes experiencias compartidas conjuntamente en su momento; de lo que se desprende que a pesar de la desaprobación que le otorga ésta comunidad a los políticos, de igual forma existe un cierto resquicio en querer formar parte de este mundo político, el cual Durkheim (2012) lo llamó profano e impuro, con la finalidad de cambiarlo desde adentro cumpliendo con esto la ya mencionada ruptura que Weber (1978), realiza entre la religión y la estructura social, la cual se ha profundizado para proteger la *racionalidad* y *enaltecimiento* de los valores mundanos, bajo su misma legitimidad. Para lo cual, hay que entrever que el neo pentecostal de Fediakova (2013), es aquel tipo que se ha contagiado con los valores profanos en el momento en que se relacionaron con la política, perdiendo su religion asi como diria Weber (1978), todo sentido fraternal y/o de estímulo solidario y de amor por el prójimo, la cual sería la esencia de la religión cristiana occidental. Y que de acuerdo a la relación que hace con la esfera intelectual, la religión pasaría a ser no solamente una doctrina impositiva de algo sagrado sino que también una fuente de conocimiento y entendimiento.

En estricto rigor, esta actitud política como RS de una comunidad religiosa como ésta, pasaría a identificarse como la nueva secuencia materialista de los antiguos valores

religiosos, es decir, de acuerdo a esta nueva ética religiosa moderna se sigue cumpliendo aquella lógica cultural y profana que logra transformar una doctrina divina en una nueva fuente más de conocimiento, pero con la justificación de tomarla como una herramienta que pueda solucionar o arreglar desde adentro todo aquello que puede estar enfermando la ética y el verdadero sentido de responsabilidad que debe tener un político en el cual la educación que poseen los evangélicos de ésta comunidad juega un rol desequilibrante.

La información religiosa frente a lo político

En torno a los diferentes significados religiosos del capítulo 6 que los entrevistados le entregaron a la política chilena, (los cuales estaban divididos en dos grupos importantes) (véase el cuadro Nº 11) puedo decir en primer lugar, que coincidieron nuevamente con el significativo grado de secularización existente en los grupos de entrevistados que poseían un mayor nivel de estudios y que se venía dando la tónica ya desde análisis anteriores y que siguieron demostrando en tener un gran interés en formar parte de la política chilena.

Y que en segundo, lugar se expresaría además ése importante grado de secularización en que poseían una forma de pensamiento distinta a los demás entrevistados, la cual se caracterizaba entre otras cosas a lo que expresaba Weber (1978), de querer utilizar a la religión como un medio de conocimiento para poder entenderla y cuestionar la inmediata compresión del sentido de ésta a través del ¿Cómo es? O ¿Cómo debería ser? el orden de las cosas. A través de un ímpetu en querer introducirse y de relacionarse de formas más presenciales y tratar de cambiar así desde adentro las malas prácticas que rodean hoy en día la política chilena.

También se daba la tónica de que aquellos grupos que tenían un nivel de estudios medio y bajo, se caracterizaban por tener un pensamiento más austero en torno a la aceptación o participación en política, tanto para ellos, como para su iglesia y solo valoraban que la política reconociera a su iglesia a nivel nacional, dándole la importancia y posición que se merecían dentro de la sociedad, con una importante opinión acerca de los temas valóricos principalmente y la libertad de culto que se merecían en el país.

Ahora bien, pude entrever que existía una fuerte segmentación cultural entre los evangélicos pentecostales al momento de hablar acerca de temas contingentes y cruciales del país, tales como el matrimonio homosexual y el aborto, entre otros. Y todo lo que conlleva a ellos. Y ésa segmentación cultural se originaba básicamente porque se ejerce un punto de inflexión y de división en sus niveles de estudios y esa particularidad es la que realiza de gran manera la diferencia en sus discursos; debido a que poseen distintas miradas en materia religiosa referente a una posible participación por parte de ellos como ciudadanos chilenos a querer formar parte más activa y a través de diferentes roles sociales, los cuales se puedan agrupar y compartir de forma más participativa e integral dentro de la sociedad. No obstante, sus opiniones estaban muy marcadas unas de otras, cuando opinaban de política y de religión, dado que se pudo observar en los denominados significados valóricos religiosos hacia la política chilena, que mientras más estudios tenían más

indiferentes eran sus opiniones referente a las limitaciones que provenían de su religión para referirse a la política en particular, demostrando así más compromiso en áreas que no las practicaban más que en áreas que si practicaban como por ejemplo su religión. (Véase los cuadros Nº 11 y 12).

Sin embargo, los ya mencionados más austeros o con menores niveles de estudios, eran más convincentes en temas religiosos más que en temas políticos, demostrando con ello más compromiso con lo que realmente practicaban su religión, en desmedro con lo que no practicaban la política. Aunque de igual forma tenían una leve simpatía en querer cambiar cosas que los tenían profundamente decepcionados y que los llevó mayoritariamente a alejarse o ponerse al margen.

Además, se pudo demostrar que la imagen de Dios no posee el mismo grado de importancia para todos por iguales, como ente salvador y/o principal curador y centro de todo lo que existe para ellos; debido a que para unos pocos los males que afectaban, tanto en lo político, como en lo social, eran producidos solamente porque el hombre ignoraba a Dios; mientras que para otros los males se producían solo por negligencias y ambiciones humanas, para lo cual era importante un reajuste o recambio de individuos con mejores convicciones terrenales y/o divinas y de conocimientos. Lo que además hacía la diferencia principal entre los entrevistados, en querer formar o no parte de la política chilena, ya que para los más austeros era algo sin mayor relevancia, debido a que eso no les entregaba la plena felicidad, mientras que para los más permisivos se podían complementar fácil y necesariamente estas dos visiones como prácticas de vidas.

Es importante para mí destacar que dentro de la lógica religiosa, la política se mira casi exclusivamente con ojos de un organismo que requiere urgentemente sanidad de Dios y que solo él puede ser el único medio de conducir de la mejor forma posible un país. Lo cual me hace reflexionar dentro de la lógica representacional de ésta comunidad religiosa, que a pesar de las posibles divisiones que se ejercen en las distintas comunidades evangélicas, las cuales son generadas básicamente por la educación como denominador común; de igual forma todas se posicionan frente a un mismo sector cuando se pone en riesgo algo que es sagrado para ellos y que es la condicionante de su doctrina para diferenciarse de lo profano, que son en cierto modo los valores tradicionales de la familia que componen la sociedad, en los cuales no tranzan.

Frente a esto, al querer posicionar el mundo evangélico hoy en día, a través de una visión más neutral cuando se refieren a la política en general, no se podría tomar un sector político exclusivamente determinado como por ejemplo el sector más conservador, debido a que el conservadurismo político de los evangélicos solo obedece a la composición familiar, dado que ellos ostentan un legado también significativo dentro de su doctrina que es el bien común, para lo cual los asocian netamente a lo humano y que ellos también demandan a los gobiernos de turno que es la obligación por parte del Estado, hacia la obtención de los derechos sociales básicos como el trabajo, la educación y salud principalmente de forma digna para todos por iguales, a lo que se podría asociar a un sector más de izquierda.

El Te Deum (El campo representacional)

El primer apartado del capítulo 7 se refiere exclusivamente a la función principal de la realización del Te Deum evangélico, del cual puedo decir que dentro de ésta comunidad religiosa propiamente tal, existen dos diferentes posturas y/u opiniones que están muy marcadas y parejas en cuanto a la cantidad de entrevistados, referente a esta actividad. Opiniones que; sin embargo, no dejan de ser de carácter religioso como el agradecer a Dios por todas las bendiciones que les ha dado todo el tiempo y por la libertad de culto que existe en el país, la cual esta segunda a muchos les puede parecer tal vez de carácter un poco más político.

Sin embargo, queda de manifiesto que a modo de representación social el dar gracias a Dios una vez al año por todo lo que les ha dado como pueblo evangélico es lo que los hace diferentes y totalmente convencidos del camino en el cual están y que su nivel de importancia logra ser tan significativa que la demuestran invitando a la clase política del país como gesto simbólico de gratitud por la buena relación y reconciliación existente entre Dios y nuestro país.

En el segundo apartado, referente a la imagen proyectada que ejerce la participación de los políticos en el Te Deum hacia la comunidad religiosa responde, en primer lugar cuando sanean diciendo que el Te Deum es una ceremonia religiosa y no una conferencia política, en la cual buscan su máxima consagración a Dios y en segundo lugar, el grado de percepción que posee ésta comunidad en torno a la asistencia de los políticos en esta actividad, se presenta dependiendo de la realidad que cada integrante esté pasando o viviendo en su vida en aquel instante frente a la política en general y que además va estar ligado al posicionamiento social que va tener cada uno de ellos, logrando una diferenciación entre sus intereses personales, pero siempre con una acogida religiosa.

Ahora bien, en el tercer apartado en el momento en que les dirigí la pregunta sobre si el Te Deum tenía importancia para sus vidas un tipo de respuesta en común fue que para la mayor parte de los fieles de ésta comunidad ese tipo de importancia que mencionaban se lo asignaban principalmente a su iglesia, para lo cual se infería que les otorgaban el mismo valor, tanto a la realización del Te Deum, como a la oportunidad que tenían de asistir a dicha ceremonia y que se enmarcaba como el principal significado valórico que tenía esta actividad en su función. Aunque de igual forma en el tipo de importancia que le manifestaron al Te Deum, también mencionaron, tanto a los medios de comunicación, como a la clase política, pero con disimiles grados de reconocimientos, debido a que se pudo inferir que eran accesorios reemplazables y no esenciales para su realización.

Por otro lado, el factor religioso del cuarto apartado que posee el Te Deum fue lo que más revelaron los entrevistados, aunque como se ha ido dando la lógica en diferentes niveles, debido a que el grupo más religioso o menos secularizado en donde están principalmente los que poseen un nivel de estudio medio hacia abajo, fueron los que más lo recalcaron que esta actividad era antes que nada una reunión o un culto religioso, en el cual se adora y se

alaba a Dios; no obstante, ese grado de importancia religiosa, la cual la dejaron en claro, fue variando en el momento en que se aparecía la figura del político como presente y debido a eso variaba un poco su función religiosa, dado que por un lado esa religiosidad la hacía más importante como acto de salvación espiritual para todos por igual, por el otro la limitaba y hacia un punto de inflexión entre lo sagrado y lo profano, para terminar con un gran logro para algunos como ganancia simbólica de esta religiosidad que es el reconocimiento por parte de una deidad política.

Para terminar, en el quinto apartado del discurso pastoral, se hace una notoria respuesta a las inquietudes y/o disconformidades que manifestaron algunos entrevistados, cuando señalaban en los llamados que ejercían los líderes religiosos hacia la clase política y al país en general, que muchas veces pasaban del contexto religioso a uno político y que por ende, reflejaban una inquietante desaprobación por una mayor parte de la comunidad que poseía principalmente estudios medios hacia abajo, aunque no así con los que tenían mayores estudios y/o mejores cargos en la iglesia. Sin embargo, no quiere decir con esto que solo el nivel de estudio, o el mejor cargo en la iglesia era el que predominaba en aquella disconformidad, dado que esa disconformidad no era solamente por el cambio de lo religioso a lo político, sino que era también el concepto de iglesia sagrada lo que se violaba o no se respetaba al pie de la letra, es decir, la contienda entre política y religión no se debía disputar en una tribuna sagrada como lo era el pulpito de la iglesia.

Sin embargo, es prueba eficiente de que la clase social que lidera la realización del Te Deum evangélico, es en gran medida una clase social más pudiente dentro del universo total del pueblo evangélico chileno, en la cual existe una mayor cantidad de neo pentecostales, los cuales la modernidad los arrastró consigo junto a su religión imponiéndoles decididos y reveladores deseos de estar en un evolutivo desarrollo, tanto en lo cultural, como en lo social con las cosas que produce y ostenta, y que se refleja en el interés progresivo de estos religiosos con altos niveles de educación y su progresivo aumento de querer trabajar y de relacionarse con el mundo laico, transformando y/o renovando sus valores y creencias más radicales y conservadores.

Ubicando con esto a la educación como una importantísima causa directa en defender y/o a manifestar ciertos descontentos o demandas en torno a las diferentes estructuras sociales de nuestra sociedad, sin importar su posicion ideologica o creencia dogmatica.

Por otro lado, a lo largo de esta investigación me fui dando cuenta de muchas situaciones que eran un poco desconocidas para mí, referente al Te Deum evangélico particularmente que realiza la Iglesia Evangélica Metodista Pentecostal de Chile, concerniente a las diferentes valoraciones que poseen los integrantes de ésta comunidad en torno a esta actividad con tanta trascendencia para ellos. Como las reacciones que tuvieron algunos integrantes de ésta comunidad cuando se les preguntaba por temas asociados al mundo político, los cuales lograban visualizar en el Te Deum evangélico.

Si bien los resultados de los análisis muchas veces coincidieron de alguna manera con algunos artículos y/o libros de autores especialistas en los temas de política y religión principalmente y que además me fueron muy útiles para poder lograr una aproximación final a mi objeto de estudio, coincidencias, tales como el ya nombrado nivel de secularismo que está muy marcado dentro de ésta comunidad evangélica, que se expresa en varios aspectos, como por ejemplo; en los conocimientos referentes a temas como la política y/o temas de ámbito social y que están marcados por la agenda pública del gobierno hoy en día, como de índole valórica principalmente. Queda de manifiesto al igual que otros estudios de esta misma índole, que este nivel de secularismo se manifiesta y es más visible en aquellos grupos de entrevistados que poseen mejores conocimientos referentes a este tema en particular, lo cual los hace personas que están en cierto modo constantemente en búsqueda de información que les pueda permitir obtener un mejor tipo de acercamiento con éste otro mundo, un mundo secular y/o laico y muchas veces ateo y que más aún puede ir en contra de sus principios valóricos.

Mientras que de igual forma, esta misma constancia que obtienen algunos de ellos en informarse de mejor manera a estos temas que para buena parte de ellos es totalmente ajeno; los convierte en personas o evangélicos más permisivos, más tolerantes y quizás más comprometidos con el mundo social y no tan austeros, ni extremos en sus credos religiosos.

Un tipo de secularismo así como ya lo mencioné anteriormente es consecuencia principalmente por la obtención de un nivel alto y bien desarrollado de estudios formales, los cuales a su vez les permiten obtener además mejores posiciones, tanto sociales, como religiosas y que se manifestaba de esta forma en todos los análisis que realicé a lo largo de esta investigación.

Por otra parte, referente al Te Deum en particular sus niveles de permisividad, de importancia y de aceptación a la asistencia de la clase política a esta actividad siempre fue más visible o más notoria, en desmedro de los otros entrevistados que tenían menores niveles de estudios y que por ende su grado de secularismo hacia la aceptación de las ciencias más humanistas y/o filosóficas y no tan religiosas siempre fue menor. Y que además se notaba de forma más extrema en éstos entrevistados con niveles de estudios más bajos.

Además este nivel más alto de secularismo, no se expresaba solamente en la tolerancia o mejor aceptación hacia el mundo político, sino que también se manifestaba en que éstos grupos poseían un mejor análisis de elaboración en las respuestas y a su vez con un mejor nivel de información referente a los temas que se iban mencionando y desarrollando en el momento.

Por ejemplo, se vuelve más claro esto en la información referente al propósito que tenía la realización del Te Deum, lo cual éste grupo más secularizado fue el que me mostró una respuesta más exacta y más parecida a lo que mencionaron algunos autores estudiosos del tema en particular, como era la libertad de culto; en desmedro de los otros grupos de

entrevistados con menores niveles de estudios que conducían sus respuestas por un ámbito más religioso.

Otro tipo de favoritismo que poseían y del cual gozaban éstos grupos más secularizados y que también fue notorio al momento de hablar temas de política y/o de índole social, fueron sus respectivos cargos que tenían y que ocupaban dentro de la iglesia, lo cual les permitía tener mejores acercamientos y ser caras visibles frente a la clase política en general. Y que se podía notar en que los grupos más religiosos y/o menos secularizados casi siempre entregaron niveles de aceptación que iban solamente en beneficio de su iglesia y que a juicio personal los aceptaban en la iglesia para que pudieran conocer las enseñanzas de Dios y así cambiar sus vidas, pero en materia política siempre fueron rechazados, ya que los grupos más radicalizados o más religiosos, eran mayoritarios, más desilusionados de la política y además los que más diferenciaban y/o apartaban la política de su religión, entregándole una fuerte connotación profana, sucia e impura a esta, en desmedro de su iglesia que era lo contrario, pura, limpia y sagrada.

Para concluir, establecer una representación social de ésta comunidad de modo general, con lo que respecta a las valoraciones que le otorgan a la realización del Te Deum evangélico y todo lo que conlleva a eso; se podría entender que ante todo el Te Deum evangélico, es considerado como un culto religioso, en el cual cantan y oran de la misma forma que un culto normal, con la salvedad que para muchos tiene la gratitud de compartirlo con las más altas autoridades del país, para expresarles sus sentimientos y demandas religiosas y que muchas veces son de índole político; atribuyéndose la Iglesia Metodista Pentecostal como la principal vocería de las iglesias evangélicas del país, en torno a los mensajes que Dios le envía a la clase política en general, como mejorar las relaciones sociales para que vivamos en un país más igualitario y con más oportunidades para todos.

Por otro lado, pude establecer entre los diferentes pasos analizados que colectivamente su socialización religiosa siempre fue más fuerte que la secular, lo cual los convierte de una u otra forma en un tipo de comunidad mayoritariamente creyente en un poder divino, pero no tan extrema, ni tan radical en sus comportamientos y/o pensamientos, debido a la presencia de aquellos grupos minoritarios que siempre estaban con una marcada postura, en cierto modo de disposición al cambio o a las transformaciones sociales del país.

Además, en el nivel de importancia que poseía el Te Deum para ellos siempre privilegiaron sus beneficios religiosos por sobre los políticos que prevalecían, tanto para su iglesia, como una oportunidad de salvación espiritual personal y que lo sentían como algo que los representaba verdaderamente.

Para sintetizar, en términos de imagen existe un Te Deum evangélico que para su propia comunidad, lo mira como una ceremonia religiosa de gran envergadura espiritual y con muchos logros alcanzados a modo de premiación por la parte política del país, después de grandes y constante luchas reivindicativas de carácter religioso. Y que son privilegiados por

tomar palco preferencial ante una atención a nivel nacional en una fecha marcada por la historia política y social del país que es en el mes de septiembre.

Frente a éste hecho en particular sus creencias de igual forma están marcadas por una socialización religiosa de creer en un Dios que a modo de respuesta frente a cualquier instancia de conflictos u hechos particulares que los puedan llevar a sentirse en cierta forma amenazados, los va a proteger y sacar adelante.

Para lo cual, frente a muchas preguntas acerca de la política ellos contestaban con repuestas de índole religioso; lo cual los caracteriza en cierto modo y los hace diferente a otros grupos referenciales de la sociedad en su conjunto y que los forma y les crea una identidad propiamente tal.

Para saldar en términos ideológicos las valoraciones vertidas por ésta comunidad hacia la presencia de la clase política, tanto en su iglesia, como en materias de trabajos y/o posibles asociaciones futuras, me atrevo a decir que no existen en las comunidades religiosas hoy en día fuertes tendencias políticas que logren superar lo religioso y que los lleven a actuar de una forma determinada, tanto dentro de la iglesia, como fuera de ella en sus respectivos trabajos o lugares donde se desempeñan laboralmente. Sino que siempre es más fuerte la prevalencia dogmática que se impone a lo político, aunque con algunas diferencias de grados entre una mayor y menor escala comparativa y que los hacen ver en los diferentes niveles de tolerancias, aceptaciones y significados que dan a conocer hacia la política en particular y que además toman frente a momentos exclusivos en los cuales se pueden ver expuestos.

Por lo tanto, a mi parecer es que mientras el evangélico no reconozca que puede ejercer dos funciones como el de enjuiciador (en el momento de emitir valoraciones negativas o positivas hacia los políticos por ejemplo, que son corruptos y que la política es atea) y de enjuiciado (en el momento de trabajar y relacionarse con la política) por los evangélicos más conservadores y esté dispuesto a ejercer cambios o adaptaciones a un mundo completamente globalizado y/o una sociedad completamente heterogénea con distintas formas de pensar y que acepte convivir y relacionarse con todos siendo más permisivo y no tan austero en tomar su religión frente a su entorno social, y sea más integrador con los distintos actores sociales. Solo así le permitirá tener un mayor interés en informarse y educarse sobre el tema. Solo así podrá romper muchos estigmas y barreras que separan aun a muchos de la política, sea esta buena o no en su funcionamiento y que les impide participar por completo y de mejor forma con los políticos, con la única y exclusiva finalidad de poder ser parte de grupos o colectividades que quieran o estén completamente dispuestas en solucionar y mejorar todos los males, conductas y/o problemáticas sociales que hoy en día percibe el país.

Debido a esto, ésta comunidad evangélica en general separa muy claramente lo profano de lo sagrado, lo cual expresaron en el momento en que manifestaban sus desacuerdos en hacer del Te Deum evangélico una tribuna de orden político, sino que daban a conocer de

forma muy clara que lo que era del hombre y terrenal era la política y lo que era de Dios y divino era su religión e iglesia; por ende cuando notaban algunas anomalías o tipos de desviaciones se imponen para poder corregirlo, pero siempre con un nivel de tolerancia que iba más allá de lo secular, sino que era completamente religioso usándolos para sus propios beneficios como evangélicos.

Y que frente a esto, demuestra en cierto modo que en ésta comunidad no existe una fuerte tendencia de índole religioso que les impedía tolerar radicalmente la presencia política dentro de su iglesia, dado que a pesar de sus aceptaciones, omisiones y/o rechazos en algunas situaciones particulares, su predominio dogmático siempre se mostró de modo fraternal en la gran mayoría de los entrevistados, con un fuerte entusiasmo de querer incorporarlos a su fé y/o creencia divina y con una disposición constante de sacar provecho de la política para su iglesia.

Sin embargo, esta última respuesta no es la tarea de esta investigación en particular dado que posee otro objeto de estudio, el cual quiere demostrar un tipo de finalidad más específica y más práctica, que tal vez ejerzan o desea cumplir ésta comunidad evangélica y que se podría ver compleja en el instante de querer darle una réplica de forma inmediata y clara y que en este caso podría formar parte de otra investigación, la cual busque una interpretación más acertada en lograr descubrir una forma de conducta social que adquieran los evangélicos en el instante que se encuentran frente a la política o frente a los políticos principalmente con el fin de poder satisfacer a plenitud sus demandas o peticiones a nivel más general y sus posturas o visiones frente a temas más específicos a nivel más individual y que vaya en favor de sus propios intereses y beneficios, tanto personales, como a nivel de iglesia, tranzando en ese instante con cualquier tipo de prejuicio valórico político/religioso que puedan poseer y que les impida poder concretar aquella tarea u objetivo que se propongan cumplir. La cual se expresaría en la siguiente pregunta de investigación:

¿Hasta qué niveles de conductas políticas y de tolerancia religiosa al mismo tiempo, podrían alcanzar los evangélicos con el fin de maximizar sus beneficios y/o demandas en la actualidad?

Bibliografía

Araya, S. (2002). *Las representaciones sociales* . Costa Rica : FLACSO .

Arroyo, D. A. (2015). *El debate de las organizaciones religiosas.* México : Andamios .

Biblia, S. (1960). Colombia: Reina Valera.

Bottomore, T. (1979). *Sociología política* . Madrid, España : Aguilar .

Canales, M. (2006). *Metodología de la investigación social* . Santiago : LOM.

Castro, A. & Martin. (2006). La evolución de los valores humanos. *interdisciplinaria*, 155-174.

Chacón, A. & Lagos , H. (1986). *Religión y proyecto político autoritario* . Concepción, Chile: LAR .

Diccionario de la lengua española . (03 de Febrero de 2017). *Real academia de la lengua española (Credo)* . Recuperado el 03 de Febrero de 2017, de http://dle.rae.es/?id=BDesEpw

Diccionario de la lengua española . (03 de Febrero de 2017). *Real academia de la lengua española (Política)* . Recuperado el 03 de Febrero de 2017, de http://dle.rae.es/?id=Ta2HMYR

Diccionario de la lengua española . (03 de Febrero de 2017). *Real academia de la lengua española (Religión)* . Recuperado el 03 de Febrero de 2017, de http://dle.rae.es/?id=BDesEpw

Diccionario de la lengua española . (03 de Febrero de 2017). *Real academia de la lengua española (Valor)* . Recuperado el 03 de Febrero de 2017, de http://dle.rae.es/?id=bJeLxWG

Durkheim , É. (2001). *Las reglas del método sociológico.* México: Fondo de cultura económica.

Durkheim, É. (1976). *Educación como socialización.* Salamanca, España: Sígueme.

Durkheim, É. (1999). *Educación y Sociología.* Barcelona: Altaya S.A.

Durkheim, É. (2012). *Las formas elementales de la vida religiosa.* México: Fondo de cultura económica.

Epinay, l. d. (2010). *El Refujio de las masas* . Santiago, Chile : Colección evangélicos en el bicentenario .

Fediakova, E. (2013). *Evangélicos, Política y Sociedad en Chile.* Concepción, Chile: Estudios Pentecostales (CEEP).

Fontaine, A. & Beyer, H. (15 de diciembre de 1991). *www.cepchile.cl*. Recuperado el 5 de diciembre de 2016, de http://www.cepchile.cl/cep/site/artic/20160303/asocfile/20160303183202/rev44_fontaine.pdf

Garcia-pelayo, M. (1981). *Los mitos políticos* . Madrid, España : Alianza .

Gonzalez, E. (27 de julio de 2016). *Iglesia de Jesucristo de los santos de los últimos dias* . Recuperado el 5 de diciembre de 2016, de http://www.saladeprensamormona.cl/articulo/hist%C3%B3rica-e-inspiradora-exposici%C3%B3n-sobre-la-libertad-religiosa-realiz%C3%B3-el-elder-walter-f-gonz%C3%A1lez-en-el-sal%C3%B3n-de-honor-del-congreso-nacional-de-chile-

INE, 2. C. (27 de marzo de 2003). *www.ine.cl.* Recuperado el 23 de mayo de 2016, de http://www.ine.cl/cd2002/sintesiscensal.pdf

Jotabeche tv . (15 de Septiembre de 2014). *Servicio de acción de gracias 2014* . Recuperado el 03 de Febrero de 2017, de https://www.youtube.com/watch?v=xFCq7ehFiBw

Jotabeche tv . (30 de Septiembre de 2015). *Servicio de acción de gracias 2015*. Recuperado el 04 de Febrero de 2017, de https://www.youtube.com/watch?v=WqWv6JHx3e8

Jotabeche tv . (26 de Septiembre de 2016). *Servicio de acción de gracias 2016*. Recuperado el 05 de Febrero de 2017, de https://www.youtube.com/watch?v=e1BA91bYolA

Lagos, H. (1988). *Crisis de la esperanza: Religión y autoritarismo en Chile*. Santiago, Chile: Imprenta Editorial Interamenricana Ltda.

Lagos, H. & Chacón, A. (1987). *Los Evangélicos en Chile: Una lectura sociológica.* Concepción, Chile: LAR.

Marx, K. (2010). Crítica de la Filosofía del Estado de Hegel. En F. Hegel, *filosofía del derecho* (págs. 11-30). Madrid, España: Biblioteca nueva.

Moscovici, S. (1979). *El Psicoanálisis, su imagen y su público.* Buenos Aires, Argentina : Huemul S.A.

Muñoz, D. (2011). *Fraternidad Ecuménica de Chile.* Valparaíso, Chile: Alba S.A.

Parker, C. (2012). *Religión, Política y Cultura en America Latina* . Santiago : IDEA (Instituto de Estudios Avanzados de Santiago de Chile), ACSRM (Asociación de Cientistas Sociales de la Religión del Mercosur) .

Parsons, T. (1999). *El Sistema Social* . Madrid, España : Alianza .

Raiter, A. (3 de enero de 2001). *www.amazonasws.com.* Recuperado el 5 de diciembre de 2016, de http://s3.amazonaws.com/academia.edu.documents/32091531/Nuevo_representacio

nes_sociales.pdf?AWSAccessKeyId=AKIAJ56TQJRTWSMTNPEA&Expires=1480795705&Signature=TsG%2BQEHtupdeSfmNA605YOACiHI%3D&response-content-disposition=inline%3B%20filename%3DRepresentacio

Ros, M. & Schwartz , S. (1995). *Jerarquia de valores en países de la Europa Occidental.* Barcelona, España: REIS.

Sampieri, R., Fernandez, C. & Baptista, P. (2006). *Metodología de la Investigación.* México D.F.: McGraw-Hill Interamenricana.

Tennekes, H. (1985). *El movimiento pentecostal en la sociedad chilena* . Iquique, Chile : Ciren- Chile .

Valles, M. (2003). *Técnicas cualitativas de investigación social* . Madrid, España : Síntesis S.A. .

Weber, M. (1978). *Sociología de la Religión.* Buenos Aires, Argentina: La pleyade.

Weber, M. (2002). *Economía y Sociedad.* Madrid, España: Fondo de cultura económica.

Weber, M. (2016). *El político y el científico.* Recuperado el 01 de julio de 2016, de http://www.hacer.org/pdf/WEBER.pdf

Weber, M. (2004). *La ética protestante y el espíritu del capitalismo.* Madrid, España: Sociología Alianza Editorial.

Yaksic, M. (2011). *Política y Religión.* Santiago, Chile : Universidad Alberto Hurtado.

Anexo 1

Entrevista en profundidad semi estructurada

Guión de preguntas

❖ **Formulación de preguntas**

- Características sociodemográficas o de encuadre biográfico

1. ¿Qué edad tiene Ud.?
2. ¿Cuál es su estado civil?
3. ¿Dónde nació?
4. ¿Dónde vive actualmente?
5. ¿Cuántos son en su familia?
6. ¿Cuál es su nivel de estudios?
7. ¿Cuál es su actividad u ocupación actual?

❖ **Preguntas de la línea de investigación**

- Acerca de la religión

1. ¿Ud. es nacido (a) o convertido (a) a la religión? ¿Cuál?
2. Antes y ahora ¿que conoce Ud. De su religión? (creencias, pensamientos)
3. ¿Es importante la religión en su vida? (motivos, diferencias si no lo fuera, valores, etc.)
4. Alguna vez ¿Ud. ha pensado en dejar de creer en Dios? (motivos, decisiones, etc.)
5. ¿Ud., cambiaría algo de su religión?

- Acerca de la iglesia

1. ¿Ud. acude a alguna iglesia?, ¿Cuál?, ¿desde cuándo?
2. ¿Ud. participa en su iglesia?, ¿en que participa?, ¿le gusta participar? (motivos, decisiones, etc.)
3. Si tuviera que describir a su iglesia ¿Cómo la describiría?
4. ¿Cuánto tiempo en la semana le dedica a la iglesia?
6. ~~6.~~ ¿Cambiaría algo de su iglesia? (algo que le falta o que le sobra)
5. Finalmente ¿Cómo Ud. evaluaría a su iglesia?

- Acerca de la política

1. Antes y ahora ¿Qué conoce Ud. de la política chilena? (creencias, pensamientos, etc.)
2. ¿Ud. participa en política? Ejemplo: (motivos, motivaciones, algún partido político en especial, tiempo que le dedica, etc.)
3. En la actualidad ¿Qué importancia posee la política en su vida?
4. ¿Ud. le cambiaría algo a la política chilena?
5. Finalmente ¿Cómo evalúa Ud. la política chilena?

- Acerca del Te Deum

1. ¿Ud. conoce el Te Deum?, ¿desde cuándo lo conoce?, ¿sabe qué significa?, ¿sabe porque lo hacen?
2. ¿Cuáles son sus pensamientos o creencias acerca del Te Deum?
3. ¿Ud. participa en el Te Deum?, ¿Por qué?, ¿desde cuándo?, ¿Cuántas veces ha ido? (motivaciones, decisiones, etc.)
4. ¿Qué siente Ud. cuando está en el Te Deum y ve a la Presidenta junto a los demás políticos en su iglesia?
5. ¿Qué importancia cree que tiene esta actividad para Ud. y para su iglesia? (valores)
6. ¿Ud. cambiaría algo del Te Deum? (motivos, circunstancias, cosas, etc.)
7. Finalmente ¿Cómo evaluaría Ud. el Te Deum?