

*Tesis de Grado para optar a los cargos académicos de Licenciado en
Historia y Licenciado en Educación*

***“Origen de la Iglesia Unida Metodista Pentecostal: Estudio de una
coyuntura histórica (1964-1966)”***

Pedagogía en Historia y Ciencias Sociales

2020

Franco Valencia Michea
franco.valencia@alumnos.uv.cl

Profesor guía: Francisco Vergara Edwards

Francisco.vergaraed@uv.cl

Índice

Resumen.....	3
Capítulo I Nociones Generales del Movimiento Pentecostal chileno y sus orígenes	4
1.1 El movimiento Pentecostal Chileno.....	4
1.2 Estudios acerca del pentecostalismo y la sociedad chilena.....	10
1.3 El pastor en la comunidad pentecostal	14
1.4 Los primeros años del Movimiento Pentecostal	15
1.5 Manuel Umaña, un joven obrero cristiano	17
1.6 El primer cisma de la Iglesia Metodista Pentecostal	19
1.7 Manuel Umaña, de superintendente a Obispo	21
Capítulo II: Origen de la Iglesia Unida Metodista Pentecostal	28
2.1 Nacimiento anunciado: Nace la Iglesia Unida Metodista Pentecostal	28
2.2 Voz Profética: Viene un Pueblo Nuevo, Pequeño y Humilde.....	33
2.3 Andad por las Sendas Antiguas.....	39
2.4 Patriarca, Profeta y Rey	44
2.5 Los que sembraron con lágrimas, con regocijo cegarán.....	47
Conclusiones	49
Reflexiones finales y desafíos.....	53
Anexo.....	54
Bibliografía	58

Resumen

La presente investigación aborda el nacimiento de la Iglesia Unida Metodista Pentecostal en el año 1965 y sus consecuencias respecto de este suceso, centrándonos en la visión e interpretación que esta institución hace de ese acontecimiento.

Buscaremos entender los motivos que llevan a un grupo disidente dentro de la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile (en ese momento la Iglesia evangélica más grande del país) a tomar un rumbo distinto del que habían seguido hasta el momento de su separación y fundar una nueva institución religiosa. La explicación que ellos dan a dicho fenómeno es que estaban predestinados a ser un “nuevo Pueblo” guiado por Dios y regidos por la “Senda Antigua”, apegados a la verdad Bíblica, aunque fueran inferiores numéricamente, no eran guiados por voluntad humana.

Aquello que otorga una particularidad a esta organización, es la búsqueda de una identidad única y ligada con el pasado, de un pasado reciente, inferior a un siglo, este acontecimiento es el Avivamiento Pentecostal chileno, que como todas las iglesias pentecostales de la época, reclaman ser las auténticas herederas del movimiento.

Palabras Claves: origen, coyuntura histórica, iglesia unida metodista pentecostal, avivamiento.

Capítulo I Nociones Generales del Movimiento Pentecostal chileno y sus orígenes

“El impacto producido por el movimiento pentecostal en sus casi cien años de trayecto en la sociedad, sin lugar a dudas, ha modificado sustancialmente el mapa religioso chileno del siglo XX, generando el interés de estudiosos de la religión por conocer en detalle su desarrollo, considerado éste como el más antiguo del continente.” (Orellana Uriba, 2006, pág. 11)

1.1 El movimiento Pentecostal Chileno

El movimiento pentecostal se enmarca dentro de la historia del protestantismo en Chile. Y esta rama del cristianismo tiene orígenes variados desde el siglo XVI en Europa a partir de las reformas de Lutero, Calvino y Zwinglio. Posteriormente, el protestantismo ha tenido un sinnúmero de ramificaciones y actualmente es la segunda denominación cristiana con mayor número de fieles en el Mundo.

Antes de proceder a nuestro estudio como tal, es menester aclarar ciertos parámetros conceptuales y temporales. Es de común conocimiento, la clasificación de “evangélicos o protestantes” como un sustantivo genérico a toda congregación religiosa que no pertenece a la Iglesia Católica romana; no obstante, es necesario establecer que existen dos tipos de protestantismo presentes en Chile, el protestantismo exógeno y el protestantismo endógeno.

“El protestantismo como expresión religiosa exógeno a Latinoamérica, fue importado por los extranjeros, comerciantes, marineros, colonizadores y misioneros que procedieron de países, donde éste había configurado toda una civilización.” (Bastián, 1990, pág. 27)

Denominaremos protestantismo exógeno a todas las iglesias de origen extranjero llegadas a nuestro país en la segunda mitad del siglo XIX, tales como anglicanos, luteranos y presbiterianos, principalmente. Cada congregación protestante mencionada tenía la característica particular de ser exclusivamente profesada por

inmigrantes europeos o norteamericanos quienes se establecieron en este país con fines comerciales o también de colonización de la zona aledaña al Llanquihue, en el caso de los luteranos alemanes:

“...los muchos comerciantes y técnicos ingleses que llegaron a Chile, tuvieron una actitud pasiva frente al proselitismo de su religión, realizando los servicios religiosos solo para ellos, en la lengua inglesa para su individual comprensión” (Barrios, 2005, pág. 38)

No fue sino hasta 1878 que llega al puerto de Valparaíso la Iglesia Metodista Episcopal, ubicada en la calle Simón Bolívar de la ciudad puerto, esta congregación tenía intereses misioneros. Y es importante recalcar la figura de Juan Bautista Canut de Bon, predicador metodista callejero de quien se deriva el folclórico apodo a todos los evangélicos chilenos de “canuto”.

Arturo Oyarzún, en su obra “Reminiscencias históricas” dice lo siguiente: *“El predicador más notable y más sobresaliente... fue Canut que, en su poca vida de predicador atrajo, por su predicación, a innumerables personas a Cristo, y fue tal vez el que ha dado más fruto a la Iglesia Metodista...; por él hoy todos los evangélicos de Chile llevamos por el apodo de “canutos” ...”* (Oyarzún, 1921, pág. 46)

La obra de la iglesia metodista en Chile iba dirigida a expandirse entre la población local, a diferencia de las otras iglesias protestantes quienes no tenían casi roce social con el resto de la población, eran más bien baluartes del protestantismo, bastante herméticas. Rápidamente se fundaron iglesias metodistas por diversas provincias en Chile, preferentemente en puertos como Iquique, Valparaíso y Talcahuano y posteriormente, en el interior. Cabe mencionar que los metodistas fundaron también algunos colegios, como el colegio inglés de Iquique.

Si bien es cierto, la labor metodista fue mucho más notoria en el espacio público que las otras iglesias, aun así la presencia protestante en comparación a la hegemonía y control que tenía la Iglesia Católica, era ínfima. Y hasta 1925, la Iglesia -católica- estuvo vinculada al Estado, a pesar de que los gobiernos de la

segunda mitad del siglo XIX estaban bajo el bando liberal, quienes se mostraban abiertos hacia un Estado Laico.

En resumidas cuentas, el protestantismo en Chile no era sino una insipiente mancha en la sociedad chilena de la época, ampliamente católica.

¿Cómo surge entonces el pentecostalismo en Chile? Hasta este momento, hemos dado una breve contextualización de la historia del protestantismo exógeno en Chile. En la actualidad, podemos decir que las iglesias de origen extranjero no están exclusivamente formadas por miembros de dichas comunidades, sino que también se habían abierto a la sociedad chilena.

El nuevo siglo XX trae un cambio en la realidad del protestantismo chileno, y este es el nacimiento del protestantismo endógeno o autóctono, hablamos del pentecostalismo. Sin embargo, este fenómeno no es exclusivo de Chile, sino que hay experiencias de tipo pentecostal en otras latitudes como el caso de Estados Unidos o la India.

“El fenómeno de los avivamientos pentecostales dentro de las iglesias protestantes tradicionales se produce en forma relativamente simultánea a principios del siglo XX. Existe consenso en los historiadores en atribuir el comienzo masivo del fenómeno a la Misión de la calle Azusa en Los Angeles, USA, en 1906, pastoreada por William Seymour, discípulo a su vez de Charles Fox Parham en Topeka, Kansas. Pronto, una nueva vivencia de las Sagradas Escrituras y la experiencia de los “dones” sobrenaturales del Espíritu Santo se difuminaron por todo los EEUU, Europa, Asia, África y América (Salas Moncada, 2009, pág. 11)”¹

La característica principal del pentecostalismo en comparación a las otras congregaciones protestantes, es su exaltación hacia manifestaciones espirituales dentro de las que se cuentan: el hablar en lenguas extrañas, visiones y sanaciones. El pentecostalismo norteamericano y el originado en Chile comparten

¹ Para una mayor comprensión consultar la obra de Synan, El Siglo del Espíritu Santo, cien años de renuevo pentecostal y Carismático.

esto en común, aun así, el movimiento pentecostal chileno se separa del norteamericano porque nace de manera independiente a los “avivamientos” ocurridos en otras partes del mundo; es por ello, que lo denominamos “endógeno”.

La Iglesia Metodista Episcopal en la calle Simón Bolívar de Valparaíso vio nacer al pentecostalismo el 12 de septiembre de 1909, donde se testimonian milagros, sanaciones, manifestaciones en “danzas” y también en glosolalia (o también “Don de hablar en lenguas”).

Luis Orellana dice acerca del pentecostalismo lo siguiente: *“Éste, se puede definir como un movimiento religioso de tipo carismático con un rostro eminentemente marginal y local, que nació en el seno del protestantismo racional extranjero en 1909 y 1910. El pentecostalismo se abrió paso en una sociedad tradicional en crisis, donde tomó ciertos elementos y prácticas de la religiosidad popular imperante, como a su vez, conservó la fe reformada y sus elementos esenciales, pero los adaptó a la cultura del bajo pueblo.”* (Orellana Uribe, 2006, pág. 15)

También el autor Miguel Ángel Mansilla lo define como *“una religión popular, ya que posee un conjunto de creencias, valores, símbolos, sentimientos, motivaciones y ritos, generalmente institucionalizados, mediante los cuales las mayorías urbanas, suburbanas y rurales de nuestro país, de un modo uniforme con variaciones locales, expresan su relación con una esfera sagrada”* (Mansilla, 2009, pág. 11)

Así, podemos distinguir que mientras el protestantismo exógeno en la sociedad chilena es de clase alta, el endógeno convoca a las clases bajas, *“Desde el principio la gran mayoría de los líderes y los seguidores del mensaje pentecostal provinieron de las clases trabajadoras más bajas. Una de las principales acusaciones dirigidas a los adherentes del Pentecostés moderno, era que eran analfabetos, incultos, y tal falta de refinamiento era considerada una prueba de su necedad e ingenuidad.”* (Synan, 2006, pág. 72).

El protestantismo endógeno tiene un arraigo popular sin precedentes en la historia de Chile, marcando una diferencia de clase.

El pentecostalismo nace en el seno de la iglesia metodista episcopal, como ya lo mencionamos anteriormente e irrumpe con fuerza en el espacio público, de esta manera se va distanciando de la clase media y alta, migrando hacia las clases populares del Chile de comienzos del siglo XX.

Una de las figuras más importantes del pentecostalismo, es el reverendo Willis Hoover, misionero metodista norteamericano, médico de profesión, quien en Valparaíso fuera pastor de la iglesia Metodista Episcopal desde 1902 y desde que llegó a esta ciudad, junto a la iglesia se propusieron buscar de manera intensa una relación con Dios.

Ignacio Vergara en su obra "El protestantismo en Chile" dice lo siguiente acerca de este hecho: *"El movimiento pentecostal de Chile comenzó a gestarse ya a principios de siglo; cuando en 1902, la Iglesia Metodista [Episcopal] de Valparaíso, cuyo pastor era el norteamericano Willis C. Hoover, fue "movida a buscar una vida en santidad, siendo así preparada para recibir el fuego de Dios" por un "bautismo del Espíritu Santo". Pocos años después ese bautismo lo recibió esa iglesia y dos más en Santiago".* (Vergara, 1962, pág. 110)

Willis Hoover dice lo siguiente acerca del avivamiento: *"Como aparece en las páginas anteriores, el avivamiento desde su principio fue acompañado de diversas clases: lloros, gritos, cantos extraños, visiones, éxtasis en las que las personas caían al suelo y se sentían trasladadas a otra parte, al cielo, al paraíso, a campos hermosos, con experiencias variadas, hablaban con el Señor, con ángeles, o con el diablo.*

Estas cosas nos eran extrañas por supuesto. Pero aparecían gradualmente y fueron por lo general acompañadas por frutos buenos; de manera que nos confirmaban que eran de Dios. (Hoover, 1948, pág. 41)

Otro testimonio de este mismo acontecimiento narra: *"Fue un asombro nunca antes visto en Chile; los hermanos tomados en danza, visiones espirituales, se hablaron lenguas angélicas, profetizando sobre este gran Avivamiento Espiritual. El espíritu Santo los tomaba en las calles. Las autoridades los llevaban a los*

cuarteles en calidad de detenidos, los hermanos danzaban en los mismos cuarteles, hablando en lenguas, profetizándole a la misma autoridad. Fuimos perseguidos en muchas direcciones y echados fuera del templo Metodista porque no aceptaban esa forma de Avivamiento Espiritual los pastores. Nos trataban de locos y algunos Hermanos fueron sacados en andas por otros hermanos que no estaban de acuerdo con el avivamiento; pero cuando eran sacados en esta forma, los Hermanos hablaban en lenguas, el Espíritu Santo les decía: Sacaré una iglesia dirigida por mi Espíritu, para que me alabe como yo quiero, con libertad espiritual, para que haga mi voluntad.” (Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, 1954)

Así, son las palabras de Mercedes Gutiérrez, esposa del Obispo Umaña sobre el Avivamiento Pentecostal de 1909, en la Revista Chile Pentecostal de 1967:

“...En el año 1909, la Iglesia de Valparaíso era movida por el Avivamiento Espiritual, donde los hermanos sentían la presencia misma del “Cordero de Dios que quita el pecado del mundo”. Las manifestaciones espirituales eran sentidas por todos los hermanos que sólo deseaban estar más con su Señor. Las vigiliass eran de continuo, asimismo los ayunos de los hermanos por estar en consagración delante del que todo lo puede, y se desea que las almas sean salvas. Por estas razones la Iglesia de Valparaíso estaba ardiendo en el Espíritu.” (Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, 1967)

Podemos concluir, que el avivamiento pentecostal, que inicia la expansión de este movimiento religioso es un acontecimiento cargado de simbolismos, de interpretaciones y que no dejó a ningún actor impávido. Y, tal fue su impacto, que la administración de la Iglesia Metodista Episcopal determinó sancionar a Hoover y a quienes le siguieran en su doctrina, no obstante, Hoover decidió separarse de la Iglesia Metodista Episcopal en 1910; así nació la Iglesia Metodista Pentecostal.

“La Iglesia Metodista Pentecostal es hija de la Providencia de Dios. Ningún hombre o grupo de hombres la ideó, ni hizo trámites para añadir una más a las múltiples sectas existentes. En el curso de predicaciones y actividades que resultaron en la salvación de muchas almas y en el despertamiento de varias iglesias y pueblos, se produjo en el seno de la iglesia de su origen una

contradicción y oposición tales que resultaron en esa separación inevitable.”
(Hoover, 1948, pág. 83)

1.2 Estudios acerca del pentecostalismo y la sociedad chilena

Es importante destacar algunas investigaciones sobre el movimiento pentecostal, las que nos entregan información y características importantes acerca de este.

En 1968, el sociólogo Cristian Lalive D’Epinay realizó un estudio acerca del pentecostalismo chileno, principalmente sobre sus fuentes de inspiración y el impacto que este movimiento tenía sobre “las masas”. Su obra titulada *“El Refugio de las masas”* es uno de los trabajos más destacados acerca del pentecostalismo en la década de los 60, una de las tesis principales de este autor señalarían los elementos de continuidad y de asimilación de la sociedad tradicional en la nueva comunidad pentecostal.

También el sociólogo Emilio Williems investiga el protestantismo latinoamericano tanto en Brasil y en Chile; sus propuestas se inclinan a que el movimiento pentecostal chileno es más bien rupturista con la sociedad imperante, esta postura es disidente con la D’Epinay.

En 1985, el holandés Hans Tennekes publica su investigación *“El movimiento pentecostal en la sociedad chilena”* y su propuesta acerca de la relación de los pentecostales y la sociedad sería más bien ecléctica. Esta postura la tomaremos como guía y también coincidimos con el autor. Tennekes asume una tercera vía, rescatando elementos de ambas explicaciones. El autor de este libro pone énfasis “considerando al pentecostalismo como variante de la religiosidad popular, frente a la religión del pueblo, presentándolo en una doble perspectiva. Primero en la afinidad que tiene las ideas religiosas subyacentes en la cultura popular y que tienen que ver con los problemas del diario vivir. En segundo lugar, las ideas e imagen de vida tanto personal como del mundo el pentecostalismo es único y original (Tennekes, 1985, pág. 8).

Tennekes identifica a la comunidad pentecostal como una sociedad alternativa a la hegemonía católica de América latina, presente desde la colonización española,

desde el auge del movimiento pentecostal, dicha hegemonía católica ha sido cuestionada. El pentecostalismo logra cuajar de mejor manera que los protestantismos misioneros. En palabras de autor, *“El monopolio de la salvación, del diálogo de Dios con sus súbditos, ya no es exclusividad del catolicismo”* (Tennekes, 1985, pág. 9). También destaca a la figura del pastor, que surge desde la misma comunidad y que también habla su mismo lenguaje, en contraposición a la figura del misionero protestante o del sacerdote que son vistos como eruditos y ajenos al cuerpo social, es decir, al pueblo.

Aquí es interesante destacar al pentecostalismo como un movimiento de protesta contra la estructura social, económica y política imperante en Chile, que relega a las masas populares a una condición subordinada y de marginalidad, podríamos hablar de un abandono de las clases dominantes en perjuicio de las clases subalternas. Esto genera una necesidad en la población de hallar refugio en distintas narrativas, una de ellas sería la ideología marxista y la otra narrativa la pentecostal.

Prosiguiendo con el análisis de Tennekes, éste sostiene que:

“Afiliarse al pentecostalismo pasaría a constituir un acto de protesta; no obstante, éste no modifica la precaria condición que tales personas tienen dentro de la sociedad, porque el pentecostalismo más que la acción política, fomenta la pasividad” (Tennekes, 1985, pág. 62)

Es necesario, según explica Tennekes, establecer si la comunidad pentecostal se constituye como una sociedad alternativa a la existente, aquí expone las posturas de Willems y Lalive d’Epinay sobre el modelo que ofrece el pentecostalismo y el de la estructura social hegemónica.

Aquí, la controversia se da en las perspectivas de cada autor, mientras Willems propone que las sectas pentecostales son efectivamente un movimiento de protesta frente a la iglesia católica y sus aliadas clases dominantes. (Tennekes, 1985, pág. 62, citando a Willems).

Lalive d'Epinau reconoce que en el movimiento pentecostal hay igualdad de posibilidades en cuanto a movilidad social, esto Lalive d'Epinau lo identifica como un elemento de ruptura frente a la sociedad tradicional. No obstante, Tennekes reconoce en Lalive d'Epinau una marcada inclinación por recalcar las similitudes con el mundo tradicional, asimilando a la comunidad pentecostal como una reconstitución de la sociedad señorial y el modelo de la hacienda, donde el pastor ejerce el modelo ideal soñado de patrón, que encarnaría al padre perdido. El pastor al igual que el patrón tiene rasgos autoritarios muy marcados a fin de otorgar protección en la comunidad pentecostal. El pastor, sería el nuevo patrón en la nueva comunidad.

“El pentecostalismo, al mismo tiempo que propone la igualdad de posibilidades (ruptura), reconstituye la antigua sociedad señorial, realizando el ideal de ésta en cuanto a dar protección y confianza en las relaciones humanas verticales (continuidad).” (Lalive d'Epinau, 1968, pág. 71)

Tennekes, promueve una postura ecléctica entre ambos autores, reconociendo complementariedad entre ambas propuestas *“sigue siendo un hecho que el movimiento pentecostal chileno presenta discrepancias importantes respecto de la estructura social imperante en el país. A pesar de la concepción paternalista de la autoridad, cada miembro tiene la posibilidad de llegar a ser pastor.”* (Tennekes, 1985, pág. 64). Aquí consideramos necesario intervenir en esta aseveración, recalcando que la posibilidad de llegar a ser pastor de cada hermano, se reserva exclusivamente para los hombres, a la mujer, la veremos siempre en un papel secundario dentro del mundo pentecostal, una mujer solo puede llegar a ser pastora si su esposo es nombrado pastor.

Según concluye el autor sobre este aspecto, considera que el pentecostalismo puede entenderse como una sociedad alternativa, donde se visualizan elementos de protesta que no deben subestimarse. El sentido de pertenencia y encuentro de cada comunidad pentecostal entrega a cada miembro el estatus de “hermano” y es capaz de sentirse útil e integrado a esta nueva comunidad. Esto les otorga la cualidad, que, pese a su pobreza e insignificancia social, llegan a proclamar de

manera incansable el mensaje pentecostal. Esta crítica al orden establecido, según Tennekes es moral antes que estructural. *“Según ellos, los problemas que afronta la sociedad son consecuencia, principalmente, de la condición pecadora de sus miembros.”* (Tennekes, 1985, pág. 69)

Volviendo sobre el estudio de Lalive d’Epinay, Miguel Ángel Mansilla discute y refuta la tesis de la investigación realizada en 1968, principalmente sobre la conceptualización de Lalive acerca de asimilar la hacienda señorial a la comunidad pentecostal.

En primera instancia, Mansilla declara que esta comparación es “atroz” ya que el pentecostalismo es un grupo religioso que se sustenta en la realidad de la pobreza y el sueño de la igualdad; mientras la hacienda es la expresión máxima de la desigualdad en Chile. Mansilla también identifica que la nostalgia rural es el fundamento ideológico del pentecostalismo y no la hacienda; aquella nostalgia queda manifiesta en las predicaciones, la música y las oraciones. En tercer lugar, Mansilla detecta que Lalive identifica a la comunidad pentecostal con una estructura patriarcal y verticalista. Y, según Mansilla, la sociedad pentecostal y su forma de representar el mundo, sus metáforas y líderes son figuras eminentemente femeninas, no especifica por qué. Como cuarto elemento de crítica al análisis de Lalive d’Epinay, el autor nos dice que éste omite o deja de lado los conflictos al interior de las comunidades pentecostales. Lalive d’Epinay se remite a describir los conflictos a nivel institucional, omitiendo los conflictos locales, donde se provocan disputas y divisiones. (Mansilla, 2014, pág. 409)

En conclusión a este tema, el pentecostalismo es entendido desde las ciencias sociales como un movimiento de protesta desde las clases populares, una sociedad alternativa a la sociedad chilena hegemónica de los años 30, lo que explica su expansión a lo largo del país. Este movimiento de protesta es interpretado desde distintas perspectivas de análisis que resultan interesantes para su discusión, tal como lo hemos comentado con la crítica que hace Mansilla al estudio de Lalive d’Epinay en 1968.

1.3 El pastor en la comunidad pentecostal

Pese a las críticas que se le hacen a Lalive d'Epina y, nos parece interesante recalcar su estudio acerca de la figura del pastor, su origen y fuentes de inspiración.

Según Lalive d'Epina y, los pastores son la expresión auténtica de la comunidad, y su diferenciación con el resto de sus miembros está dada por sus cualidades carismáticas y de conducción de hombres. Lalive nos cuenta que existe una profunda diferencia entre pastores pentecostales (protestantismo endógeno) y pastores protestantes (protestantismo exógeno); estos últimos, puede considerárseles como una casta selecta, debido a su formación intelectual, cosa que el pastor pentecostal no posee tal formación. Por esto, es difícil considerar al pastor pentecostal como un clérigo, puesto que éste no es sino un fiel que ha llegado a la cima de la jerarquía pentecostal. (Lalive d'Epina y, 1968, pág. 110)

Lalive d'Epina y califica a la figura del pastor pentecostal como un caudillo, guardando las proporciones con un líder militar y político, por lo demás típico de los populismos latinoamericanos de mediados del siglo pasado, el pastor es un caudillo en un sentido parabólico del término, en tanto lo entendamos como un líder carismático y autoritario, como eje central del término "caudillo". Por demás, el autor nos comenta que no es tan preciso identificar a la figura del pastor pentecostal solamente con la idiosincrasia latina, autoritaria y verticalista, sino que también debemos comprender al pentecostalismo como un heredero del protestantismo misionero extranjero, y que, por ende, es también obra de esta obra misionera. Es decir, el protestantismo endógeno está influenciado directamente por el exógeno. (Lalive d'Epina y, 1968, págs. 111-112)

El pastor pentecostal, según Lalive d'Epina y, bebe de tres fuentes diferentes su inspiración, ya en la década de los 60, el autor identificaba a un estereotipo de pastor, destacable del resto de los hermanos y que sus prácticas y características se repetían a lo largo de Chile, desde la frontera con Perú, hasta la Patagonia Austral. (Lalive d'Epina y, 1968, pág. 111)

La primera figura que identifica el autor es la del misionero, donde establece que el misionero se sitúa en una posición de evangelizador y los fieles adquieren el rol de evangelizados, es una figura de autoridad en sí misma. El segundo modelo es el de las escrituras bíblicas, donde la hermenéutica pentecostal ingenua interpreta casi de manera literal los modelos de autoridad que aparecen en la biblia, aquí es interesante la figura de los patriarcas del antiguo testamento y de los profetas como símbolos de autoridad en el contexto bíblico. La tercera figura o modelo es la del hacendado, que hemos descrito con anterioridad, el hacendado es quien da refugio a sus inquilinos y reciben un trato paternal de él, este modelo ya ha sido cuestionado. (Lalive d'Epina, 1968, págs. 112-115)

“Misionero, imagen bíblica, hacendado; he ahí los tres modelos que influyeron en la formación de la imagen del pastor pentecostal chileno.

Este último debe su existencia al misionero, pero marcado por su propia cultura, limpió el modelo heredado de sus elementos extranjeros, para componer un modelo autoritario que justifican las Sagradas Escrituras. Puede afirmarse que el dirigente pentecostal, ejerce su papel según la tradición chilena del poder; pero el mismo tiempo reclamará con razón, para sí, la tradición bíblica.” (Lalive d'Epina, 1968, pág. 116)

El pastor pentecostal, como también lo menciona Tennekes, emerge del mismo pueblo, es parte de éste, según lo especifica Lalive d'Epina, se diferencia de los fieles principalmente por sus cualidades carismáticas y de administración. La figura del pastor pentecostal es controversial, en cuanto a su origen y su accionar al interior de las comunidades, sin embargo, a lo largo del desarrollo del movimiento pentecostal chileno, la figura del pastor siempre fue central y determinante para entender su expansión y crecimiento.

1.4 Los primeros años del Movimiento Pentecostal

El movimiento pentecostal nace de un cisma, aquello más que un hecho anecdótico es una constante, como lo afirma Christian Lalive. (Lalive d'Epina, 1968, pág. 124) Las iglesias metodistas de Santiago también experimentaron un

“avivamiento” a los pocos días de los acontecimientos ocurridos en Valparaíso, fue así como a comienzos del 2010, se anexan a la iglesia Metodista Pentecostal con el pastor Hoover a la cabeza de este movimiento.

Los primeros años del movimiento pentecostal chileno son de un crecimiento constante, precipitado y lleno de contrariedades. *“El impacto del avivamiento pentecostal fue verdadero y profundo. En 1911, otros cinco pastores con sus congregaciones abandonaron la iglesia Metodista Episcopal para unirse a nuestro movimiento. En 1913, una sexta iglesia Metodista de Santiago pasó al nuevo movimiento. No pasó mucho tiempo antes que las nuevas iglesias establecieron puntos de predicación en sus alrededores. También, comenzaron a enviar evangelistas a otras ciudades, alcanzando hasta el extremo sur.”* (Helland Talbert, Dean; Rasmussen Schick, Alice; La Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, 2015, Pos. 3257)

Esto trajo consigo problemas en el espacio público como lo relata el texto de índole biográfico de la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile: *“Ya por 1912, La Iglesia [Metodista Pentecostal] de Valparaíso había empezado con la prédica al aire libre. Debido a que esto era ilegal todavía, la policía algunas veces arrestaba a los participantes. Durante una oración una tarde, se recibió una profecía nombrando a ciertas hermanas para hacer una visita al Sr. Ministro del Interior en Santiago. Las instrucciones fueron obedecidas, y las hermanas fueron bien recibidas por el ministro, quien simpatizaba con su causa y dio instrucciones a las autoridades de Valparaíso en el sentido de no molestar a los predicadores en la calle.”* (Helland Talbert, Dean; Rasmussen Schick, Alice; La Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, 2015, Pos. 3289)

Otro aspecto para destacar de estos primeros años, son las anécdotas en que se relatan conversiones de criminales y todo tipo de personas, aquí nace el vínculo más estrecho con el mundo popular, y donde el pentecostalismo empieza a cobrar mayor notoriedad. *“La prédica de evangelio atrajo todo tipo de gente. Víctor Gatica relató que, cuando las autoridades notaron que muchos de los que les ocasionaban problemas se transformaban al ser miembros practicantes de la*

Iglesia de Hoover, le enviaron una tarjeta de Año Nuevo, decorada con 24 fotografías de anteriores criminales que ya pertenecían a la Iglesia de Mr. Hoover y ya no les daban más problemas” (Helland Talbert, Dean; Rasmussen Schick, Alice; La Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, 2015, Pos. 3303-3304)

La Iglesia Metodista Pentecostal en los primeros años de su desarrollo fue cada vez más cercana al mundo popular, clara diferencia con las demás denominaciones protestantes, esto la llevo a acercarse más a la cultura criolla y se fue distanciando paulatinamente de sus orígenes del metodismo nacido en la Inglaterra del siglo XVIII. Según el autor Fernando Salas Moncada, se fue gestando dentro de la iglesia un sentimiento nacionalista, debido también al contexto político de la época, hablamos desde la década del veinte del siglo pasado en adelante. El liderazgo de Willis Hoover fue cada vez más cuestionado. Y a la cabeza de estos cuestionamientos estaba el pastor de la iglesia más grande de Santiago, Manuel Umaña. (Salas Moncada, 2009, pág. 300)

1.5 Manuel Umaña, un joven obrero cristiano

Manuel Umaña Salinas, nacido en 1881 en la localidad de San Francisco de Limache, sus padres fueron Manuel Olegario Umaña y Carolina Salinas. Según relata el texto biográfico de la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, Manuel Umaña fue educado en un colegio católico, en su juventud era dado a la bebida y a las fiestas, le gustaba emborracharse y entrar a caballo a bares y cantinas, se desempeñó como cerrajero y ayudante de carpintero, a todas luces, un personaje de la cultura criolla. Aunque el mismo texto señala que eran de una posición acomodada y solvente, gracias a esto, los Umaña tenían de continuo visitas de modistas que le confeccionaban su ropa a medida, fue así como Manuel Umaña conoció a su esposa Mercedes Gutiérrez Morales. (Helland Talbert, Dean; Rasmussen Schick, Alice; La Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, 2015, Pos. 347)

Para reforzar lo anterior, esto dice la revista “Chile Pentecostal” de 1964, año de su fallecimiento:” *Hijo de una antigua y conocida familia de Limache, criado con las severas normas impuestas por su padre disciplinado y vigilante que con previsión*

y visual del mañana gobernaba su numerosa familia y administraba la hacienda confiada a su cuidado.

El joven Manuel llegó a Santiago en los albores del siglo actual, con amplios conocimientos de agricultura y una profesión, carpintero mueblista.

Contrajo matrimonio con una joven que en nada difería en lo que a cualidades espirituales se refiere, ella es Mercedes Gutiérrez Morales” (Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, 1964, pág. 3)

Manuel Umaña antes de ser protestante, fue criado en la fe católica como se señaló anteriormente, su esposa Mercedes Gutiérrez es quien lo inicia en sus primeros pasos en el metodismo: *“Una clienta, la hermana Lastenia la invitó (a Mercedes Gutiérrez) a la Iglesia Metodista Episcopal [...] La fecha fue aproximadamente 1900”*. Esto le trae problemas a Mercedes y debe dejar su trabajo, ya que sus patronos no miraron con buenos ojos que ella se vinculara con los “canutos”. Fue así como se traslada a vivir con estos hermanos metodistas y aprende el oficio de modistas, de esta manera se desplazan a Limache, donde conoce a Manuel, con quien se casa en 1904. *“Mercedes comenzó a asistir a un local de la Iglesia Metodista Episcopal, Mr. Hoover, un misionero norteamericano, atendía el local desde Valparaíso, fue ahí donde Mercedes realmente se convirtió al Señor. Esto no cayó bien a su marido ni a su suegra, con quien vivía. Muchas veces Manuel entraba en el local metodista en pleno servicio bajo la influencia del alcohol para sacarla, a veces golpeándola. Esto hizo que ella, la hermandad y el pastor orasen mucho para que el Señor hiciera un cambio en su vida también.”* (Helland Talbert, Dean; Rasmussen Schick, Alice; La Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, 2015, pág. Pos. 372)

La vida del matrimonio Umaña es un ir y venir entre Santiago y Limache, finalmente las oraciones y la influencia de la hermandad y pastores provocan que el conflictivo esposo de la hermana Mercedes también se convierta y comience a “caminar” de la mano de su esposa en la Segunda Iglesia Metodista de Santiago.

En 1909, el avivamiento ocurrido en la ciudad puerto se expande hacia el interior de la V región, estando Manuel Umaña y su esposa como miembros de la Iglesia Metodista Episcopal de Quillota. En este momento, Manuel Umaña nuevamente se traslada a Santiago, según cuentan los relatos y anécdotas por “revelación” divina. Allí es recibido por su antiguo pastor Carlos Leighton pasando a formar parte de la Junta Oficial de la Iglesia Metodista Pentecostal [Ya se había producido el cisma entre pentecostales y metodistas].

Manuel Umaña es nombrado pastor en 1912 y desde el comienzo de su pastorado que se caracterizó por un rápido crecimiento, esto le valió el cambiar constantemente sus lugares de reunión, hasta finalmente emplazarse en la Calle Jotabeche 40, donde hoy está ubicada la Catedral Evangélica de Santiago. El énfasis que queremos destacar acá es la manera cómo emerge la figura de Umaña, quien a la postre desafiaría el “autoritarismo” de Hoover, en la década de 1930.

1.6 El primer cisma de la Iglesia Metodista Pentecostal

Para analizar este primer cisma en la iglesia Metodista Pentecostal volvemos al artículo de Salas, quien nos comenta que: *“El pastor Hoover a esa fecha detentaba el cargo de Superintendente General del movimiento y habían transcurrido más de veinte años del inicio del movimiento. Seguía dirigiéndolo con mano firme, y en opinión de muchos autoritaria, como por ejemplo en materia de prácticas culticas como la introducción de otros instrumentos musicales dentro de la liturgia pentecostal más allá del tradicional órgano.”* (Salas Moncada, 2009, pág. 300)

El *mismo* autor, presenta dos visiones acerca de las acusaciones a Hoover, una por parte de Lalive y otra por parte del nieto de Willis Hoover. La cita de Lalive sostiene que el bando opositor (comandado por Umaña) aprovechando la ola de nacionalismo desatado en Chile, busca eliminar el último rastro de protestantismo misionero, que recaía en la persona de Hoover. Lalive señala que esta lucha fue ardua y “sucia” y que se emplearon toda clase de acusaciones, injurias y calumnias en contra del superintendente. Lalive concluye que los disidentes no

buscaban lograr un consenso, sino la expulsión de Hoover y sus adherentes, quienes eran una minoría. Fue así como Mr. Hoover y ocho pastores que lo defendían fueron expulsados de la Iglesia Metodista Pentecostal; dando nacimiento a la Iglesia Evangélica Pentecostal en 1932.

El otro autor que cita Salas, es Mario Hoover, nieto de Willis Hoover, que según palabras de Salas: *“Similar posición, aunque interesada y benevolente por provenir de su nieto.”* (Salas Moncada, 2009, pág. 302)

“Mi abuelo era un extranjero, un gringo, a la cabeza de una iglesia nueva nacional. El espíritu nacionalista, que prevalecía en la sociedad, se había filtrado y manifestado con regularidad desde el principio. Como nuevos líderes aparecían, con fuertes personalidades, el nacionalismo llegó a ser el factor principal del esfuerzo de sacar a Willis Collins Hoover de la superintendencia. Además, sus contrarios pensaban que su edad ya estaba muy avanzada para este cargo tan importante.

Para muchos, mi abuelo parecía ser un autócrata muy inflexible en cuestiones del diario vivir para un cristiano. Sus estrictas tradiciones Wesleyanas de lo que es bueno y malo lo tropezaba con la cultura latina, fácil y sin complicaciones. Puede que mi abuelo haya sido muy rígido y puritano. Por ejemplo, él no toleraba que los hermanos se entremezclaran en deportes. Como se ha dicho antes, él se oponía al teatro y otras diversiones mundanales como el baile y la victrola. Definitivamente no permitía el uso de la guitarra en la iglesia, no importando todo lo escrito en el Salmo 150. Estaba opuesto a la guitarra debido a la marcada identificación con la cueca, siempre acompañada de tomateras y parrandas. El estándar y las prácticas contemporáneas de los '30 probablemente pensaban en contra de estas restricciones. Pero en esa época mi abuelo las vio como distracciones que prevenían la misión principal de la iglesia de ganar almas para el Señor. Aun antes de 1933, un líder de gran energía se levantaba para

usurpar la posición de superintendente de la Iglesia Metodista Pentecostal” (Salas Moncada, 2009, págs. 303, citando a Hoover)²

De esta manera, el primer cisma ocurrido dentro del protestantismo autóctono criollo fue influenciado por la pugna por el poder y el sentimiento nacionalista, lo que termina otorgando el máximo cargo a Manuel Umaña, insigne portavoz del “evangelio” en Santiago.

Hoover y un grupo de pastores que aún eran leales a él, se mantuvieron en litigio por las propiedades de los templos y la adjudicación del nombre. La Iglesia Metodista Pentecostal fue reconocida finalmente ante las autoridades y legislación vigente como “Iglesia Metodista Pentecostal de Chile” y, después de la muerte de Hoover en 1936, recién en 1940 los disidentes obtendrían el reconocimiento como “Iglesia Evangélica Pentecostal”.

1.7 Manuel Umaña, de superintendente a Obispo

Hasta este momento, hemos dado cuenta del primer cisma de la Iglesia Pentecostal, en que según Moncada constata e identifica al cisma al interior de la iglesia evangélica, como un elemento fundamental de su historia; y también en sus reflexiones finales declara: *“El cisma o ruptura como elemento fundamental en la historia del cristianismo evangélico de Chile”* en la introducción de su artículo y en sus reflexiones finales concluye que: *“Hemos constatado [...] que las causas de las separaciones o quiebres en la historia de la Iglesia Metodista Pentecostal han obedecido a pugnas de poder por el control administrativo y financiero de la organización, más que a cuestiones de tipo doctrinario o teológico”* (Salas Moncada, 2009, pág. 309)

La Iglesia Metodista Pentecostal recibió su personalidad Jurídica como corporación de Derecho Privado en 1929, amparándose en la Nueva Constitución chilena de 1925, esto ocurrió antes del cisma, pero como señalábamos en la sesión anterior, había aires de disconformidad en la corporación respecto del actuar de Mr. Hoover y como también lo mencionábamos, estos aires de

² Aquí nos referimos a Mario Hoover, nieto de Willis Hoover, el primer pastor pentecostal en Chile.

disconformidad se amparaban en un sentimiento nacionalista. Es por este motivo también que se le incorpora al nombre de la corporación <<de Chile>>; resaltando esta característica como una iglesia y un movimiento chileno.

Desde este momento, en que Umaña y el bando que logra expulsar de la Iglesia Metodista Pentecostal a Willis Hoover y a sus adherentes, ambos personajes toman rumbos diferentes y podemos hablar de una evolución del movimiento pentecostal más cercano a “*lo nacional*” y podemos hablar también de una criollización de este mismo. Esto lo podemos verificar con la discrepancia entre el nombre de la revista oficial, que comenzó llamándose Chile evangélico, para luego pasar a llamarse “Chile Pentecostal”; mientras que en el período inestable del cisma, se cambió por “Fuego de Pentecostés”

Desde este primer Cisma, en que el bando que respaldó a Umaña quedó a cargo de la Iglesia, podemos vislumbrar el acaecimiento de un nuevo liderazgo que se venía gestando solapadamente a la sombra de Hoover, desde el comienzo del movimiento en 1909 hasta la década de los treinta; de ahí en adelante, Umaña ocupa aquella posición patriarcal que representaba, el ya anciano y maltraído Willis Hoover.

La gestión de Manuel Umaña como superintendente de la IMPCH no estuvo ausente de polémicas y una de ellas decanta en un nuevo cisma con el pastor de Curicó Enrique Chávez, quien tuvo discrepancias con el pastor Umaña. Y entre 1944 y 1945 otro grupo disidente al interior de la IMPCH se separó de esta para conformar la “Iglesia Pentecostal de Chile”. Como Fernando Salas señala, Enrique Chávez era una persona muy cercana a Umaña, (puesto que en la década de los treinta fuese su secretario); y tenía habilidades de oratoria, liderazgo y organización.

“Sólo bastaba que surgiera una nueva personalidad fuerte al interior de la organización y que cuestionara dichas prácticas para que el conflicto se produjera; esa personalidad fue Enrique Chávez. La situación se complejizó a raíz de una grave enfermedad del superintendente Umaña en el sentido que alimentó suspicacias respecto a la sucesión en el cargo. Chávez junto a cuatro pastores

cuestionaron la ausencia de una tesorería general en la Iglesia y un mecanismo claro respecto de la sucesión en el cargo de superintendente. Los intentos de reforma culminaron con la expulsión de los disidentes y éstos fundaron la Iglesia Pentecostal de Chile entre los años 1944 y 1945, con Chávez a la cabeza como su flamante Obispo. Nuevamente la principal iglesia pentecostal de Chile experimentaba una dolorosa separación.” (Salas Moncada, 2009, págs. 303-304).

Otro aspecto que es interesante a destacar; es el aporte de Genaro Ríos. *“Alrededor de 1930 llegaron desde Talcahuano [a la iglesia de Jotabeche] los hermanos Genaro, Rafael y Eliseo Ríos Campos, músicos y ex artistas de circo que pidieron permiso al pastor Umaña para acompañar los cantos de himnos en los puntos de predicación con guitarras. El líder de este trío era Genaro, otro personaje importante en la historia de la música pentecostal.”* (Guerra Rojas, 2009, pág. 30)

El texto recientemente citado es una obra que destaca el rol de la música en el movimiento pentecostal chileno; la primera parte de este trabajo destaca las traducciones de los himnos y las vivencias en donde no pueden faltar cánticos e himnos; no podemos separar la experiencia espiritual pentecostal de la música.

“La música pentecostal es la expresión máxima de esta nostalgia en donde se manifiesta el dolor, la soledad, la tragedia y el drama. Porque “la ruptura de las comunidades provocó dolor” y este dolor se expresa en la música, pero también soledad, tragedia y drama de un mundo desigual y escarpado”. (Mansilla, 2014, pág. 414, citando a Bengoa)

Históricamente el cristianismo tiene un vínculo con la adoración y la música y así lo manifiesta el Apóstol Pablo en la carta a los efesios:

“Mirad, pues, con diligencia cómo andéis, no como necios sino como sabios, aprovechando bien el tiempo, porque los días son malos. Por tanto, no seáis insensatos, sino entendidos de cuál sea la voluntad del Señor. No os embriaguéis con vino, en lo cual hay disolución; antes bien sed llenos del Espíritu, hablando entre vosotros con salmos, con himnos y cánticos espirituales, cantando y

alabando al Señor en vuestros corazones; dando siempre gracias por todo al Dios y Padre, en el nombre de nuestro Señor Jesucristo.”³

Esta cita bíblica anterior es recurrente además del salmo 150 para aludir a que, dentro de la liturgia y desenvolvimiento del culto cristiano, la música ocupa un lugar importantísimo; así son las palabras del salmo 150:

Alabad a Dios en su santuario;

Alabadle en la magnificencia de su firmamento.

Alabadle por sus proezas;

Alabadle conforme a la muchedumbre de su grandeza.

Alabadle a son de bocina;

Alabadle con salterio y arpa.

Alabadle con pandero y danza;

Alabadle con cuerdas y flautas.

Alabadle con címbalos resonantes;

Alabadle con címbalos de júbilo.

Todo lo que respira alabe a JAH.

Aleluya.⁴

La diferencia entre Hoover y Umaña también resalta en la concepción que estos tenían de la música; recapitulando a una cita anterior donde el nieto de Hoover relata lo que representaba su abuelo para la cultura criolla; con sus estrictas reglas y disciplina propia de la tradición metodista; esto también se hacía notar en las costumbres o acciones del diario vivir como ir al teatro, al estadio o ir al baile. Hoover nos señala que su abuelo no toleraba la guitarra como instrumento de

³ Efesios: 5:15-20; extraído de Santa Biblia Reina-Valera Revisión 1960; Sociedades Bíblicas Unidas. Ésta es la traducción de las sagradas escrituras más empleada por pentecostales. Es herencia de los traductores españoles Casiodoro de Reina y Cipriano de Valera; condenados por traducir sin autorización la vulgata latina en los albores de la reforma protestante del siglo XVI.

⁴ Salmos 150; extraído de Santa Biblia Reina-Valera Revisión 1960.

adoración y alabanza por su cercanía al mundo popular, a la cueca y a la tonada, relacionada con tomateras y actitudes mundanas.

El hecho de que Umaña se inclinara por el uso de la guitarra, las mandolinas, el acordeón y las tonadas semejantes a la música popular de la época; con clara influencia circense y de tradición medieval; le trajo inconvenientes a quienes emplearon este tipo de prácticas antes del cisma de 1933; de hecho; hay registros de aquello. *“La figura del Pr. Umaña es objeto de fuertes controversias hasta el día de hoy, pero si hay algo claro en su gestión y aporte respecto al tema que nos ocupa, es que el Pr. Umaña tenía perfecta conciencia de la importancia y valor de la música en la iglesia [...] Obviamente su posición discrepaba de la de Hoover, pero desde sus distintos puntos de vista —o de audición—, ambos apoyaban decididamente la actividad musical en la iglesia. Por otra parte, después de la división de 1933, la IMP bajo el liderazgo de Umaña restableció el nombre Chile Pentecostal para su periódico, el cual había sido cambiado a Fuego de Pentecostés en 1928 (la IEP mantuvo este último nombre para su propio periódico, hasta hoy). La dirección de esta nueva época de Chile Pentecostal estuvo a cargo de una tríada conformada por los pastores Manuel Umaña, Daniel Venegas y José Mateluna.”* (Guerra Rojas, 2009, pág. 36)

“Si antes hubo divergencias [al interior de Jotabeche por el uso de guitarras], ahora con la presentación en la Conferencia [de enero de 1933], la controversia fue mayor. Algunos que criticaban la dirección de la obra en Jotabeche usaron términos muy duros para referirse a la persona de nuestro Pastor Umaña, diciendo que todavía al Pastor Umaña no se le quitaba lo mundano. Otros decían que cómo se podía traer el diablo a la iglesia, cuando el diablo debiera estar fuera. Sin embargo con la visión de Profeta de Dios que tenía el Pastor Umaña, no se amilanó, sino por el contrario, con otros Pastores que sí estaban de acuerdo, fueron a la Palabra de Dios para zanjar esta dificultad, y la Palabra de Dios les dio la respuesta en el Salmo N° 150. De modo que se puede decir sin temor a equivocarse, que el Coro Instrumental de la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, es de Dios y su conformación fue de acuerdo a la Santa Biblia”. (Guerra Rojas, 2009, pág. 36, citando a Castillo).

De esta manera; aunque Manuel Umaña no es artífice intelectual de la característica música pentecostal; es un elemento de autoridad y que bajo su permiso aquel sello musical prosperó al interior de la IMPCH y sus divisiones posteriores; hasta hoy siendo una de las características más notorias del pentecostalismo chileno; y no la herencia de Hoover en la música.

Se dice también que en el año 1944, Manuel Umaña Salinas encabezó la lucha para impedir que se promulgara la Ley Muñoz Cornejo; ley que buscaba establecer nuevamente las clases de religión católica en los establecimientos educacionales estatales. Manuel Umaña, como dijimos anteriormente, se opuso de manera rotunda a este hecho. Hasta el momento no hemos encontrado más que referencias del propio movimiento pentecostal sobre este hecho.

“El directorio de la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile en la Conferencia Anual de 1950; quiso reconocer la labor del superintendente Umaña, reconociéndole como Obispo. “En la Conferencia anual de Tomé de 1950, la Iglesia Unida Metodista Pentecostal de Chile decidió honrar al Pastor Manuel Umaña Salinas con el título de Obispo en lugar del de Superintendente General como reconocimiento a sus 38 años de pastor. Él sirvió en ese puesto hasta su defunción en agosto de 1964.” (Helland Talbert, Dean; Rasmussen Schick, Alice; La Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, 2015, Pos 3919)

Y de esta manera, Manuel Umaña Salinas es el primer Obispo pentecostal chileno; sin duda, hablar del pentecostalismo en Chile merece ser mencionado Manuel Umaña Salinas. Desde su origen como misionero y esposo de una devota creyente, trasladarse a Santiago desde la V región y abrir una iglesia que pasó a ser la más importante a nivel nacional, desplazó y desequilibró las esferas de poder desde el metodismo misionero y posteriormente disidente pentecostalismo nacional encabezado por Willis Hoover.

Manuel Umaña logró finalmente hasta su muerte ser la figura más determinante del pentecostalismo para la celebración del cincuentenario pentecostal en 1959; además, que Hoover ya había fallecido hace 23 años.

Por todo lo expuesto hasta aquí, hemos querido hacer una revisión más menos breve de los orígenes del pentecostalismo criollo; como lo denominamos “*protestantismo endógeno*”. Para explicar nuestro trabajo de investigación; el origen de la Iglesia Unida Metodista Pentecostal, consideramos que no es posible entender esta última sin explicar primero el origen del pentecostalismo, la Iglesia Unida Metodista Pentecostal es parte del movimiento pentecostal chileno.

Capítulo II: Origen de la Iglesia Unida Metodista Pentecostal

2.1 Nacimiento anunciado: Nace la Iglesia Unida Metodista Pentecostal

En las páginas anteriores, hemos resumido en gran medida la historia del movimiento pentecostal, sus principales líderes e influencias; y cómo un pequeño grupo disidente del metodismo misionero norteamericano se separa y enmienda una senda distinta, que ya en la década del sesenta eran el grupo mayoritario del protestantismo chileno.

La Iglesia Metodista Pentecostal de Chile era sin dudas, la corporación evangélica más grande del país, bajo la tutela “patriarcal” (también lo podríamos denominar caudillo) de Manuel Umaña Salinas. Hasta este momento en la historia del pentecostalismo chileno, el cisma ha sido una constante. Y, según hemos identificado, los cismas más importantes del movimiento pentecostal chileno fueron la división entre los seguidores de Hoover y Umaña en los albores de la década de 1930 y el cisma entre los años 1944-1945; de donde nace la “Iglesia Pentecostal de Chile”.

Desde este momento, en este trabajo abordaremos un tercer cisma, que a nuestro juicio no se ha estudiado con detención y se le ha restado importancia; un grupo de once congregaciones también disidentes ante la administración de la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, se separan para formar otra corporación; es así como nace la Iglesia Unida Metodista Pentecostal.

Antes de analizar con detalle este hecho, contextualizaremos el momento previo al cisma en que se produce la división. Para ello, es menester introducir la figura determinante de Carlos San Martín Pulgar; pastor de la 3ra Iglesia de Valparaíso de la IMPCH, desde 1952.

La Biografía de Carlos San Martín la encontramos en el anuario de la Iglesia Unida Metodista Pentecostal: *“Una madre de sólo 25 años ora en silencio en el templo, sufre y llora, es el comienzo del año 1927 ,¿por qué llora? porque en dos meses había perdido 3 hijos, dos hombres y una mujer, esta última de casi 5 años (todos*

a causa de la meningitis), su petición era “un hijo”, qué consolara su aflicción y la de su esposo; su entonces Pastor Hoover la mira, le llama y dice: Dios me ha revelado recientemente que a fines del año 1927 en tus brazos mecerás un hijo elegido por el Señor, el que será consuelo para ti y tu familia, y cuando crezca será “consolación” para muchos, ¿Crees? ella llena de regocijo dice: ¡AMÉN! Aunque no entiende el final de dicha profecía, el Pastor le dice ¡Espera sarita!, y lee el salmo 2 verso 7 y 8, yo publicaré el decreto, Jehová me ha dicho: Mi hijo eres tú; yo te engendre hoy. Pídeme, y te daré. Llega feliz a su hogar y comienza la espera. [...] Diciembre 28, nace Carlos Sergio San Martín Pulgar, en un villorrio llamado Lo Vázquez cercano a Valparaíso.” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2016, pág. 36)⁵

Este niño, como lo hemos citado, nace en un hogar cristiano evangélico a fines de la década de 1920, como es común decir entre los pentecostales nació “en cuna de oro”; como se le denomina a quienes nacen en una familia cristiana. *“Nació en cuna de oro, familia cristiana, su genealogía data del año 1858 por medio de su abuelo paterno, pertenece a un hogar Presbiteriano”* (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2016, pág. 35) La vida temprana de Carlos San Martín se desenvuelve en la Iglesia a la que asistía su familia. Aunque no lo mencionan las fuentes de información de la IUMP; podemos deducir que esto ocurrió antes del cisma entre Hoover y Umaña, sin embargo, la familia de San Martín se quedó en la corporación Metodista Pentecostal de Chile. El templo en el que participó de manera activa Carlos San Martín está ubicado en el Cerro Larraín en Valparaíso; un templo histórico para el movimiento pentecostal; pues desde que fueron expulsados de la Iglesia Metodista, el templo del Cerro Larraín fue donde se congregaron Hoover y los primeros pentecostales; en donde seguramente los padres de Carlos San Martín estaban en aquella primera congregación.

El anuario de la IUMP nos dice, además: *“1933: Carlitos ya de 7 años se pierde casi un día, ya al atardecer lo encuentran bajo una mata de Quilo, es ahí donde tiene la primera revelación de Dios, no puede despertar y no entiende lo que le*

⁵ Revista Edición Especial 50 años Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2016. Este documento será citado de manera recurrente.

pasa hasta que llega a su madre quién se da cuenta que ha sido visitado por el Señor, cuando él relata lo que soñó, su madre como sabia mujer le dice: No le cuente a nadie, oremos al señor para que nos ilumine.” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2016, pág. 36)

Pero ¿Cuál fue esta revelación? *“Cuando este niño tenía 7 años de edad, con la inocencia que siempre lo caracterizó, Dios le mostró en un sueño lo siguiente: Él se veía que, siendo un pequeño niño, lo seguía un reducido grupo de adultos, grupo que iba creciendo al pasar de los años y que llegaba a ser una gran multitud que formaba un gran pueblo que le seguía, siendo siempre él un niño”* (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2016, pág. 23)

De esta forma, el relato del nacimiento de Carlos San Martín adquiere cualidades especiales, podríamos identificar que se asemeja al nacimiento del profeta Samuel en el Antiguo Testamento; donde su madre Ana, lloraba por no poder dar a luz un hijo; mientras que el sacerdote le profetiza que dará a luz un hijo: *“Elí respondió y dijo: Ve en paz, y el Dios de Israel te otorgue la petición que le has hecho.”*⁶ El joven Carlos San Martín fue creciendo dentro de la iglesia y desempeñó diferentes papeles al interior de esta; desde aseo del templo, profesor de escuela dominical, etc. En 1952, debido a problemas al interior de la 1ra Iglesia de Valparaíso a cargo del pastor Taucan; Manuel Umaña decide poner a la cabeza de una nueva congregación al hermano Carlos San Martín, quien comenzaría su obra con un puñado de fieles, mayoritariamente su familia. Así, se iniciaba la 3ra Iglesia Metodista Pentecostal de Chile en Valparaíso, en la calle Pitágoras 355, Cerro Barón.

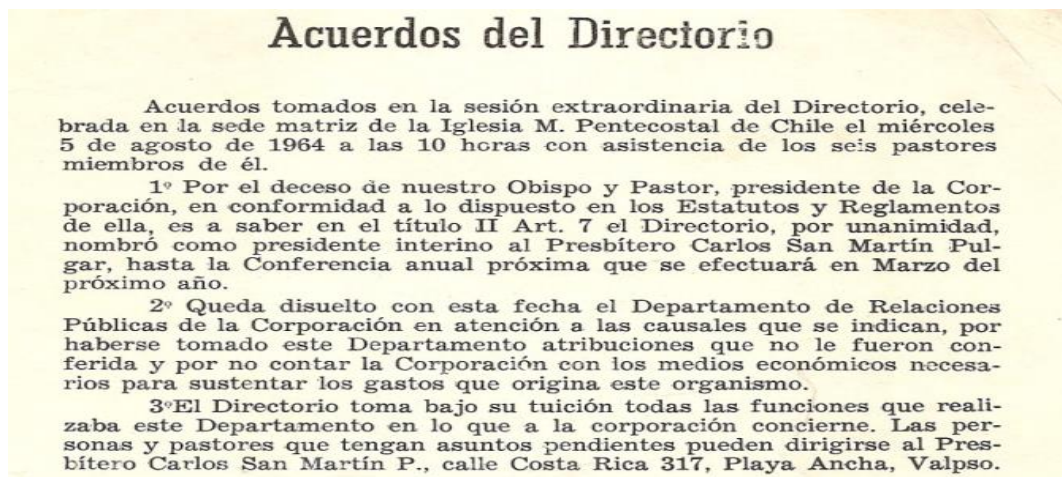
En 1962, Carlos San Martín es ascendido al grado de Presbítero y pasa a formar parte del Directorio de la Corporación Iglesia Metodista Pentecostal de Chile y además es secretario personal del Obispo Manuel Umaña. *“El obispo Manuel Umaña después de escuchar los informes de los superintendentes interrumpe y dice: Tengo un llamado del cielo, el Pastor San Martín será ascendido a presbítero*

⁶ I Samuel 1:17; para comprender mejor este pasaje sería bueno leer el capítulo I de este libro; por razones de espacio no se ha citado el capítulo completo.

y dará el sermón de clausura. Ese mismo año es llamado al directorio y a su vez a ser el secretario personal de su obispo.

[En] 1964 es enviado a una misión específica, al segundo día de llegar al lugar donde fue comisionado debe volver a Santiago pues obispo Manuel Umaña yace gravemente enfermo y quiere hablar con él, esto no es posible pues las autoridades de la Iglesia se lo impiden. El 2 de agosto de aquel año fallece quien fuera el primer obispo pentecostal y precursor de la corporación metodista pentecostal de Chile, Manuel Umaña Salinas.” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2016, pág. 37)

En la Revista Chile Pentecostal, está establecido:



[En] 1965 se produce lo que Dios había dispuesto, queda por un año el Pastor San Martín como presidente interino la conferencia se hace en Valparaíso en la Iglesia del parto del Pastor Taucan, es en esa instancia que el directorio antiguo no lo deja dar cuenta de lo sucedido la corporación desde la muerte del obispo Umaña, por lo que entonces decide irse a su casa. Esto marcaría la salida de la corporación a la que siempre perteneció. La nueva dirección desconoce todos los acuerdos del obispo Umaña, por lo tanto, rechazan 11 grupos con sus respectivos hermanos y pastores. Estos acuden a la casa de la madre del Pastor San Martín

⁷ Chile Pentecostal, edición especial julio-agosto, 1964. En esta sección queda de manifiesto que el Presidente Interino de la IMPCH será el Pastor Carlos San Martín Pulgar, hasta la próxima Conferencia Anual, en Valparaíso.

para pedirle que les dirija, a lo que él accede, con esto se da inicio a la nueva corporación llamada Iglesia Unida metodista Pentecostal en la ciudad de Valparaíso.” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2016, pág. 37)



El Pastor Carlos San Martín, de Valparaíso, en sentida alocución se refirió a la personalidad y obra de nuestro Obispo.

8

Cabe mencionar que también se produce un cambio en la administración de la IMPCH; el pastor de la Iglesia de Jotabeche sería el hermano Javier Vásquez Valencia y el Obispo de la corporación, Mamerto Mancilla Tapia: *“El 2 de agosto de 1964 falleció el Obispo fundador Manuel Umaña Salinas. A su muerte, fue confirmado y ungido en las Conferencias de Valparaíso como segundo Obispo de la Iglesia Metodista Pentecostal el Pastor de la Iglesia de Temuco, Reverendo Mamerto Mancilla Tapia.*

Cuando murió el Obispo Umaña en 1964, quedó vacante su lugar como Pastor de la Iglesia de Jotabeche, sucediéndole el hermano Oficial Javier Vásquez Valencia, con el respaldo de la hermandad y de la Diaconisa Mercedes Gutiérrez viuda de Umaña.”⁹

De esta manera, la IMPCH toma un rumbo distinto al que había venido teniendo desde la administración de Manuel Umaña Salinas; en aquella circunstancia

⁸ Revista Chile Pentecostal, edición Especial julio-agosto 1964. Pág. 26

⁹ Extraído de “ (Senado de Chile, 2009)Senado de Chile
https://www.senado.cl/appsenado/index.php?mo=sesionessala&ac=getDocumento&teseid=17431&nrobol=&tema=Tema&legiid=&parl_ini=58&tagid=63

posterior a la partida del obispo; es que Carlos San Martín y 11 congregaciones¹⁰ se separan de la Corporación Iglesia Metodista Pentecostal de Chile; para así formar una nueva organización con el nombre de “Iglesia Unida Metodista Pentecostal”; siendo Carlos San Martín su presidente.

2.2 Voz Profética: Viene un Pueblo Nuevo, Pequeño y Humilde.

Es de interés de este trabajo; analizar la interpretación que tiene la Iglesia Unida Metodista Pentecostal sobre su fundación; hemos expuesto en una forma breve y concisa la coyuntura de manera cronológica y cómo esta corporación se desprende de la IMPCH. No obstante, las interpretaciones y el vínculo con el pasado son factores determinantes y muy interesantes para su análisis.

Lo primero que resaltaremos es la “Profecía” que dijese el Obispo Manuel Umaña en una escuela Dominical en 1964; la cual dice así:

“Queremos recordar nuestra historia, pero para hacerlo no podemos olvidar nuestras raíces y de dónde venimos: nuestra Iglesia es hija de la IGLESIA METODISTA PENTECOSTAL DE CHILE, que administraba nuestro recordado Pastor y Obispo Manuel Umaña Salinas.”

[...]

Para entender nuestra historia, debemos recordar lo dicho por ese gran profeta del siglo XX, al que ya mencionamos, quién en una escuela Dominical a comienzos del año 1964, en el famoso templo de calle Jotabeche 40, inspirado por el Espíritu Santo, profetizó lo siguiente: VIENE UN PUEBLO NUEVO, PEQUEÑO, HUMILDE, QUE SERA GRANDE Y LLENO DEL ESPÍRITU SANTO.” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2016, pág. 23)

Esta profecía o frase es de continuo mencionada por fuentes de la IUMP; en diversas revistas; su página oficial en internet y por supuesto en la revista conmemorativa de sus 50 años de funcionamiento. ¿Cómo es posible asegurar

¹⁰ Estas congregaciones eran la 3ra Iglesia de Valparaíso; Iglesia de Linares, Iglesia de Buli; Luis Vicentini (Quinta Normal); Quilicura; Rodelillo (Valparaíso); Mariposas (Independencia); Los Dominicos (Colón Oriente); Peñalolen; Peñaflor; El Triunfo y El Arrayán.

que Manuel Umaña preveía el nacimiento de una nueva Iglesia? ¿Estaba Umaña anunciando el advenimiento de una nueva Congregación y que precisamente resultara ser la Iglesia Unida Metodista Pentecostal? La respuesta a esto es que la Iglesia Unida se adjudica para sí misma tal profecía y de esta manera justifica y valida la determinación de separarse de la IMPCH.

Según los acontecimientos expuestos anteriormente; la IUMP nació de manera “obligada” debido a que un grupo de doce (u once) congregaciones al interior de la IMPCH, decidieron separarse de la antigua corporación bajo el liderazgo del pastor Carlos San Martín.

“Debido al desconocimiento que las nuevas autoridades de dicha iglesia [IMPCH] hicieron de las últimas nominaciones y nombramientos que el fallecido Obispo había ordenado, y para que se cumpliera el propósito de Dios revelado en la profecía ya citada, 12 grupos de diferentes locales e iglesias, que después de haber acudido a las autoridades gobernantes para que se solucionaran algunas situaciones extrañas producidas después del fallecimiento del Obispo Umaña, el Señor les insta a crear un nuevo Pueblo.” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2016, pág. 24)

Otro número de la revista de la IUMP, la edición 166 de julio-diciembre del 2008, señala el hecho de la muerte del Obispo Umaña como un suceso de “inmensa y sombría nube de tristeza”. “¡Fue inmenso el dolor, y humanamente pensamos que nadie podía llenar ese gran vacío!” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2008, pág. 1) La misma editorial da fe de que hubo un gran pesar y nostalgia por la pérdida del obispo Umaña. En relación al desarrollo de los cultos, nos narra que no se empleaban instrumentos para la adoración, bastante extraño si pensamos que fue el mismo Umaña quien permitió el uso de instrumentos variados en las iglesias; *“Las reuniones eran tristes y breves, lo que produjo menoscabo espiritual dando lugar a pensamientos y racionios humanos, lo que motivó a que grupos deliberantes se reunieran para conversar y buscar, apartes del Directorio de la Corporación, soluciones inspiradas en sus propios sentimientos, los que a la postre se impusieron.”* (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2008, pág. 1)

Aquí la figura del Obispo Umaña es crucial y adquiere las siguientes características, que según se explicita cumplió las funciones de “Patriarca”; “Profeta” y “Rey” del pueblo de Dios. Por lo que no se puede separar la figura de Manuel Umaña del génesis de la IUMP; incluso podemos identificarlo como fundador indirecto de esta nueva organización.

El Obispo Umaña es la matriz doctrinal de la que bebe de manera completa la nueva Iglesia; y sus fundadores son sus acérrimos defensores; esto es lo que les motiva e inspira a tomar un camino diferente a la IMPCH, según podemos interpretar, aquel legado de Umaña no estaba siendo honrado. Dice además la misma fuente:

“Esto naturalmente dividió las opiniones y produjo un quiebre en la corporación, pues once numerosos grupos [...] deseaban cuidar el patrimonio de quien fuera nuestro Obispo Umaña, se emancipan y alzan la voz clamando a la Justicia de Dios” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2008, pág. 1).

Aquella sed de Justicia a la que clamaba ese grupo de disidentes no fue escuchada por las autoridades de la IMPCH, donde Carlos San Martín fue desvinculado del directorio de esta, dejando el puesto de presidente interino. Y, el nuevo Obispo de la IMPCH fue el pastor de Temuco Mamerto Mancilla Tapia y el nuevo pastor de la iglesia de Jotabeche 40, el hermano Javier Vásquez, quien a la muerte de Mancilla se convertiría en el nuevo Obispo de la IMPCH.

En este sentido, Carlos San Martín perdió toda relevancia en la dirección de la IMPCH, por lo que según se interpreta es el momento de retomar el legado del Obispo Umaña y hacer real la profecía del “Pueblo Nuevo, Pequeño y Humilde”.

“El día 28 de agosto de 1965 se cumple el propósito de Dios y empieza a realizarse el sueño del niño CARLOS SERGIO, nace el anunciado PUEBLO NUEVO; nuestra Iglesia; PEQUEÑO: compuesto por solo 12 grupos que reunían un total de unos 1000 hermanos aproximadamente; HUMILDE: pues no había templos donde congregarse, pero creyendo que nuestro Dios lo llenaría de su

Espíritu Santo y lo haría crecer para su gloria y honra” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2016, pág. 24)

Hasta este momento se ha cumplido una parte de la profecía de Umaña, interpretada ya como un propósito de Dios acerca de aquel pueblo nuevo, pequeño y humilde que ha nacido de la mano de un grupo aproximadamente de 1000 personas, que disconformes con la nueva administración de la IMPCH y queriendo permanecer bajo un liderazgo que siguiera la línea del Obispo Umaña, dieron vida a esta nueva corporación en 1965. Aún estaba pendiente de que aquel pueblo pequeño y humilde fuera grande, según la profecía de Umaña.

Como ya hemos abordado, la Iglesia Unida Metodista Pentecostal, nace oficialmente el 28 de agosto de 1965, como nos cuentan las fuentes, en un gimnasio municipal de Conchalí en la Población Quinta Bella. Allí se realizaron reuniones de inauguración de esta nueva corporación y es importante aclarar que el nombre de la nueva corporación se acordó en previo a la fundación de ésta, es decir, a estas reuniones inaugurales en la comuna de Conchalí.

En reuniones previas a la fundación de este nuevo pueblo, no había unanimidad como llamarlo, pues cada cual tenía su propia inspiración. Esta situación se mantuvo hasta que él decidiera que nacíéramos, instó al Pastor Antonio Castro Armijo proponer el nombre de IGLESIA UNIDA METODISTA PENTECOSTAL, proposición que fue aceptada por unanimidad” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2016, pág. 24)

Lo anterior podemos entenderlo como una toma de conciencia en que es menester mantener la unidad a fin de evitar nuevos cismas en el futuro. La división y creación de nuevas entidades religiosas al interior del movimiento pentecostal chileno no es una novedad, son múltiples los ejemplos de ello. Por esta razón, resaltamos el impacto que tuvo en la experiencia de los disidentes de la IMPCH al formar la IUMP, mantener la unidad, la uniformidad y el legado del Obispo Umaña. Y por esto mismo, el nombre “*Unida*” no es azaroso, sino, preventivo e identitario.

Esta identidad viene a consolidarse aún más en la Asamblea General Anual de 1966 en la ciudad de Valparaíso. El nombre de la Institución “Iglesia Unida Metodista Pentecostal” fue inspirado por el pastor *Antonio Castro Armijo*, pero esta nueva corporación además recibe su emblema característico en la Asamblea recientemente mencionada.

Según el relato de Nacor Arredondo Parra, presente en la revista Sol de Justicia Edición Nro. 173 correspondiente a los meses de julio-agosto-septiembre del 2010, quien dice ser un “testigo presencial” de tales acontecimientos:

“La palabra profética inspirada emanada de los labios de nuestro Obispo Manuel Umaña Salinas [...] se confirma y hace su debut primario en día 28 de agosto de 1965 [...] en donde un hermoso contingente de unas mil quinientas almas [...] se reúnen para formalizar guiados por Dios, la puesta en marcha de esta nueva institución cristiana, anheladas de consolidar espiritualmente este movimiento en la primera Asamblea General a realizarse en Valparaíso en el mes de Abril de 1966, durante los días de Semana Santa, en el templo Matriz ubicado en calle Victoria 3053, en donde recibiríamos la confirmación divina como profecía cumplida” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2010, pág. 14)

Este relato, nos demuestra que lo ocurrido en esta conferencia viene a confirmar que la fundación y origen de la IUMP estaba, según este testigo, bajo la voluntad de Dios, la profecía de Manuel Umaña se la atribuyen a sí mismos y aseguran que se está cumpliendo según los designios divinos.

El relato prosigue comentándonos que, en dicha asamblea de 1966, el viernes, el Pastor Antonio Castro de la Iglesia de Linares, *“al que el Espíritu de Dios usó maravillosamente en expresiones de Jubilo, agradeciendo el momento que estábamos viviendo”* (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2010, pág. 14), para ellos es un acontecimiento crucial en su Historia y memoria.

“Una vez concluido el sermón, el Espíritu de Dios reviste a nuestro pastor Presidente, Carlos San Martín Pulgar de un poder especial y manifiesta una visión que le ha sido mostrada en ese momento, cuya interpretación no la entiende

ahora, pero recibe de Dios, que ella le será revelada por la Palabra en la reunión del día siguiente.”

Como nos cuenta este relato, al día siguiente, el Pastor Ramón Salas de la Iglesia de Quilicura exhorta su sermón basado en el Evangelio de Lucas, Capítulo 2, un pasaje del evangelio que narra el nacimiento de Jesús según este evangelista.

“Proclama que así como Jesucristo fue anunciado y proclamado por el Ángel del Señor, por una multitud de huestes celestiales y por una estrella que posteriormente guió a los Reyes magos, así también se daba el cumplimiento a la profecía de Dios declarada por nuestro Obispo Umaña.” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2010, pág. 14)

Luego de este sermón, el pastor Carlos San Martín toma la palabra y declara:

“Hermanos, ya tengo la respuesta de la visión que me fue mostrada anoche y fue esta: “Vi a lo ancho del templo un lienzo escrito con letras doradas resplandecientes que decía “150 AÑOS” y el Espíritu me revela que así como Cristo fue anunciado con siglos de antelación por los profetas, así también en los cielos, nuestra iglesia desde hacía ya ciento cincuenta años, estaba declarado su nacimiento” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2010, pág. 14)

Según el relato de Nacor Arredondo Parra, estas palabras calaron en lo más profundo de los asistentes a dicha reunión, manifestándose en expresiones de júbilo y gratitud, típicas y características del mundo pentecostal, además nos dice: *“Hacía ya ciento cincuenta años que la estrella que orientó a los magos, estaba preparada para resplandecer en estos tiempos para salvación de muchos!”* (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2010, pág. 14)

Este relato se complementa con la información que nos entrega el Anuario de los 50 años de la IUMP, donde también se menciona dicho acontecimiento:

“Al término de su predicación nuestro recordado Obispo Carlos San Martín, se pone en pie y lleno de gozo dice que Dios le ha revelado el significado de la visión del día anterior: Explica a los presentes que en el cielo Dios había determinado hace 150 años el nacimiento de este nuevo pueblo, pequeño, humilde, pero que

sería grande y lleno del Espíritu Santo. Esta revelación produjo en la hermandad un éxtasis espiritual sin límites, pues ella nos indicaba que el Altísimo nos había elegido como remanente para seguir con la unción que Él había derramado en el año 1909.” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2016, pág. 25)

En la última parte del relato de Nacor Arredondo Parra, nos cuenta que, por la palabra profética inspirada predicada, también por la visión que se manifestó y fue de confirmación a la predicación, se acordó usar la Estrella de Belén como emblema y símbolo de la IUMP, como símbolo de buenas noticias y además el uso de este emblema fue autorizado) como epígrafe de emblemas y adorno de fachada de templos. Este emblema fue cambiado recientemente en 2016, en el momento que fue publicada esta revista el año 2010, todavía el emblema de la estrella de Belén seguía siendo el mismo desde 1966.



IGLESIA UNIDA
METODISTA
PENTECOSTAL

11

2.3 Andad por las Sendas Antiguas

Otro concepto pertinente a este trabajo es lo que los pentecostales denominan “Senda Antigua”, empleado por numerosas iglesias pentecostales y de otras denominaciones evocando a que todo tiempo pasado es mejor, siendo la senda antigua o las sendas antiguas el camino correcto por el que deben moverse. Este

¹¹ Emblema de la Iglesia Unida Metodista Pentecostal utilizado desde 1966 a 2016, momento en que fue actualizado.

término aparece en el Antiguo Testamento, en el Libro del Profeta Jeremías específicamente el Capítulo 6; en el verso 16 dice así:

“Así dijo Jehová: Paraos en los caminos, y mirad, y preguntad por las sendas antiguas, cuál sea el buen camino, y andad por él, y hallaréis descanso para vuestra alma. Mas dijeron: No andaremos.”¹²

En diversos sermones y predicaciones se emplea el término senda antigua haciendo un paralelismo entre el pueblo de Israel y la Iglesia, tanto hebreos como cristianos tienen un inicio en que fueron guiados por Dios.

En el caso de los pentecostales chilenos, la senda antigua a la que ellos evocan es el avivamiento pentecostal de 1909. Podríamos denominar a la Senda Antigua como la Ortodoxia Pentecostal, frente a los cambios e influencias de otros movimientos de carácter carismático, la senda antigua significa mantenerse en la tradición y legado de Willis Hoover y más especialmente Manuel Umaña.

La IUMP, si bien tiene un origen más de 50 años después del avivamiento de 1909, proclama dirigirse por aquella senda. Expondremos a continuación unos ejemplos de ello.

El primero, es un cántico escrito por el Pastor Raúl Alvarado Tapia, cuñado de Carlos San Martín, esta “Alabanza” fue escrita en la década de 1960, si bien no se encuentra una fecha exacta de su origen, por su letra es deducible que haya sido escrita después de la Asamblea de 1966.

La Feliz Corporación

La feliz corporación

va a llegar (va a llegar)

Va camino a Canaán

a reinar (a reinar)

y en el cielo se contó

de su inicio y fundación

¹² Versículo extraído de la Santa Biblia Reina-Valera Revisión 1960.

*Cuenta tú cuantos serán
No podrás (No podrás)
Si el Señor ya los contó
entre miles de salvados
irán todos los llamados
de la Gran Corporación*

*La Unidad será al marchar
Unida (Unida)
La doctrina triunfará
Es bondad (es bondad)
Por la senda antigua va
y por ella llegará*

*Cuenta tú cuantos serán
No podrás (No podrás)
si el Señor ya los contó
entre miles de salvados
irán todos los llamados
de la Gran Corporación¹³*

Lo interesante de la letra de este cántico es su sentido escatológico, la “Feliz Corporación” que obviamente es la IUMP, va camino a la Tierra Prometida, lo que comúnmente se conoce como “Canaán Celestial” y el camino por el que transita es la Senda Antigua, el sentido de tradición y preservación del legado que recibieron de los primeros pentecostales, la IUMP lo mantiene vivo. Aquí se juntan dos elementos que convergen en el carácter especial que adquiere la IUMP, el primero, como ya dijimos es su dirección hacia el paraíso y el segundo elemento, es su origen divino, todo esto queda de manifiesto en la primera estrofa.

¹³ (Alvarado Tapia, entre 1960-1970)

Una iglesia que marcha en unidad y que transita por la senda antigua como método para alcanzar la promesa de la vida eterna, todos estos elementos que hemos identificado le otorgan un carácter único a esta corporación en su visión y acciones en el pentecostalismo chileno. Y, dejan de ser una división más que surge producto de un cisma donde hay intereses personales de por medio.

La IUMP, al igual que las palabras que Hoover utilizara para describir que la primera iglesia metodista pentecostal no nace por voluntad humana sino por voluntad divina, adquiere este mismo carácter según lo interpretan sus líderes y miembros.

Este concepto de Senda Antigua es usado como ejemplo también en otra revista de la IUMP, en una sección que relata la biografía de uno de los pastores fundadores de este movimiento Luis Andrade Reyes, pastor en la ciudad de Molina. Y, en esta biografía de la revista Sol de Justicia del año 2011 Edición Nro. 177 de los meses de julio-agosto-septiembre de ese año, dice lo siguiente:

“El comienzo de su trayectoria en el evangelio, se sitúa en la ciudad de Santiago, en la Iglesia Central de la Corporación Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, ubicada en la calle Jotabeche N° 40, siendo su Pastor uno de los más importantes Obispos que ha conocido nuestro país, se trata del Obispo Manuel Umaña Salinas, de quien recibió la doctrina de “las sendas antiguas”... De ahí le surgen frases que repetiría toda su vida, como “en la obediencia está la ganancia” o “no me enojo ni me encojo” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2011, pág. 14)

Otra fuente, en la que podemos basarnos en este concepto es un sermón predicado por Carlos San Martín en la Asamblea anual de Pastores y delegados de la IUMP el año 1992, si bien, estamos en un periodo un tanto lejano de la coyuntura que estamos estudiando, las ideas que plantea Carlos San Martín tienen estrecha relación con lo que estamos proponiendo.

Cabe destacar, además, que el motivo de este sermón es persuadir a la membresía a no alejarse de la doctrina que han recibido dentro de la institución, el predicador hace una diferencia entre la senda antigua y lo que él denomina como

“adelantos modernistas”, recalcando además que tanto en la iglesia pentecostal chilena como latinoamericana tienen una tradición que es lo que identificamos como “Sendas Antiguas”.

En este sermón, además, el Obispo San Martín se posiciona como modelo a seguir, al momento en que hace un paralelismo entre el legado que deja el Rey David a su hijo Salomón y que David le dice a Salomón “Conoce y sirve al Dios de tu Padre”, Carlos San Martín exclama ¡Conoce al Dios que tu obispo ha conocido! Ello recalca esa tradición y herencia que llevan como institución.

También el predicador recuerda a la audiencia que ellos provienen del avivamiento pentecostal de 1909, donde recalca que la iglesia pentecostal nace por una necesidad de buscar una relación más estrecha con Dios, por vivir de manera más apegada a la realidad bíblica y hace un llamado a volver por esa misma senda, es según su interpretación el camino correcto por el cual guiarse.

Todo esto, en el contexto luego que Carlos San Martín participase en una conferencia de líderes religiosos en Ámsterdam, donde expone en su sermón y denota temor de que se pierdan los valores tradicionales de la iglesia en cuanto a vestimenta y comportamiento dentro de los cultos, es un mensaje de advertencia, por ello, propone volver a la senda antigua, la que nosotros identificamos como el génesis del pentecostalismo chileno.

Entender lo que significa la Senda Antigua en el movimiento pentecostal es de mucha importancia para nuestro trabajo, porque lo entendemos como una doctrina que motiva a valorar el pasado como una norma de conducta, antes que sugerir cambios o una cierta evolución doctrinal, es preferible perseverar en la enseñanza que han recibido de los antiguos, aquí vuelve a destacarse la figura de Manuel Umaña, la IUMP, lejos de innovar o apartarse del modelo pentecostal tradicional termina profundizando dicho modelo.

Es interesante como en el imaginario de esta institución el pasado es uno de sus principios fundamentales, la IUMP se aferra al pasado y prefiere transitar por

aquella senda antigua antes que adaptarse a los nuevos tiempos. Esto entendámoslo en la nueva administración que asume la IMPCH.

2.4 Patriarca, Profeta y Rey

Carlos San Martín, fue miembro de la Iglesia Metodista Pentecostal, bautizado por el reverendo Willis Hoover, cuando aún no se producía el cisma de la década del 30, fue un activo miembro de la Iglesia Metodista Pentecostal del Cerro Larraín en Valparaíso, desempeñó diferentes labores en aquella iglesia, como pasillero, aseador del templo, diácono y profesor de escuela dominical.

En 1952 es llamado al pastorado por el Obispo Manuel Umaña Salinas, en 1962 es ascendido al grado de Presbítero y en 1964 pasa a formar parte del Directorio de la IMPCH, ocupando el cargo de secretario y también estrecha vínculos con el Obispo Umaña.

Según el análisis de Tennekes y Lalive d'Épinay, Carlos San Martín representa a cabalidad el modelo de pastor pentecostal descrito por estos autores, principalmente por la cualidad de que los pastores en el mundo pentecostal son parte del mismo pueblo. Y, si analizamos su carrera, Carlos San Martín escaló y se posicionó hasta lo más alto de la jerarquía dentro de la IMPCH, partió como un miembro más del grupo y terminó siendo el Presidente interino dentro de la corporación, al deceso de Manuel Umaña.

Para la IUMP, a Carlos San Martín se le atribuyen de manera simbólica, los títulos de Patriarca, Profeta e incluso Rey, esto puede comprobarse en un anagrama publicado en la revista Sol de Justicia por el Pastor Pedro Villaroel Collao de la iglesia de Llay-Llay en el año 2008, año de la muerte de San Martín, donde el texto dice *"A MI AMADO OBISPO CARLOS SAN MARTÍN PULGAR"* En la letra "P" de Pulgar dice *"Profeta, Rey y Patriarca de este siglo"* (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2008, pág. 5).

PARA UN HOMBRE DE DIOS



Al comenzar este singular poema

Mi corazón se aprieta de sincera emoción,

Inmensa dicha me invade por haber compartido,
con este gran hombre de Dios

Amado y amigo de Dios

Mostraste un hermoso ejemplo

Amando y queriendo a todos

Demostrando que en verdad eras siervo de Dios,

Orgullosamente siempre te sentiste,
de lo que el Altísimo había depositado en ti.

Ostentoso de lo que tenías

Bienaventurado te sentías

Imposible es pensar en olvidarte y

Sólo tu inefable Fe, imitaremos

Poderoso en Jesucristo, como un gigante,

Orgullosamente siempre agradecido, por lo que Dios
había echo en ti.

Ciertamente fuiste hombre

Admirado y respetado

Recordaremos siempre

Lo leal y honesto que eras,

Orgullosamente nos sentimos que fueras nuestro
Obispo

Solo debemos, tu ejemplo seguir de Fe provistos,

Siempre estarás en nuestra retina

Amado Obispo, Siervo de Dios y

Nada, ni nadie nos hará olvidarte.

Muchos quisiéramos poder obtener

Aquello sublime que había en ti

Recordando lo que recibiste siendo niño

Teniendo profecía, de haber sido elegido
para algo superior

Importante es poder confirmar a través de

Nuestra Fe y en los frutos que se ven

Profeta, Rey y Patriarca en este siglo actual

Ungido y revestido de coraza celestial

Lograste concretar los propósitos de Dios

Ganando la victoria, de esa rama que vistes
en sueños florecer

Adquiera la fuerza divina para crecer

Recordado, siempre recordado, serás mi Obispo,
por la grandeza sublime de Dios puso en ti.

Pedro Villarroel Collao
Pastor Diácono
1° Llay-Llay
R.C.A.

14

No solamente en esta edición encontramos dichos títulos, sino también en el Anuario que hemos estado citando:

“En el año 2008, toda la iglesia Unida [...] se estremeció al conocer que el Señor había llamado a su presencia, para darle un merecido descanso, al Patriarca, Profeta y Rey de la Iglesia, nuestro amado y recordado Obispo Carlos San Martín Pulgar. [...] Su partida que causó gran dolor en la iglesia sería difícil de superar, pero al recordar y apreciar lo que Dios hizo con él ha ido consolando a su iglesia,

¹⁴ Anagrama publicado en la Revista Sol de Justicia, Edición Nro. 166, pág. 5

pues el descansó de su trabajo, mas sus obras con él siguen.” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2008, págs. 27-28)

El pastor como figura de autoridad, como padre y como patriarca, calza con las descripciones que Lalive d’Epinay hiciera en su estudio *“El refugio de las masas”*. Carlos San Martín es aquella figura de autoridad, aquel personaje carismático que podemos identificar como “caudillo”, también calza con la interpretación casi literal que hacen los pentecostales de la Biblia, en este sentido, considerar a Carlos San Martín como profeta, patriarca y rey es un triple título que mezcla a tres personajes centrales del antiguo testamento. El patriarca, como ese gran padre que recibió promesas de parte de Dios y que es el inicio de un pueblo que peregrina hacia una tierra prometida. El profeta, quien es el mensajero de Dios que advierte a su pueblo acerca de los pecados y advierte acerca de los peligros del futuro. En último lugar, el Rey, quien es designado por Dios y ungido para guiar a un pueblo bajo la dirección de Dios. Es interesante que se le atribuyan estos tres títulos a una sola persona, y que además no baste solamente con el obispado.

Existe una continuidad entre Manuel Umaña y Carlos San Martín, así lo narra la editorial de la revista Sol de Justicia, edición 166:

“Corría el año 1964, y en la corporación “Iglesia Metodista Pentecostal de Chile”, nada hacía vislumbrar una inmensa y sombría nube de tristeza que sumiría en un gran dolor a todo el pueblo cristiano. Inesperadamente, el día 2 de agosto de 1964, es promovido al cielo nuestro pastor y Obispo, Rev. Manuel Umaña Salinas, quien por más de cincuenta años había sido el guía espiritual que cumplió a cabalidad las funciones de patriarca, profeta y rey del pueblo de Dios.” (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2008, pág. 1)

Manuel Umaña es también considerado patriarca, profeta y rey, de una manera indirecta, es uno de los pilares de la IUMP, Carlos San Martín emerge en reemplazo del puesto vacante de Manuel Umaña. Su obispo y guía espiritual ya no estaba, ergo, era necesario un nuevo profeta, un nuevo rey y patriarca, De esta manera, la figura paterna y autoritaria es reemplazada por una nueva, al igual que el hijo del patrón hereda la hacienda de su padre. En este caso, la herencia que

recibe San Martín de Umaña es el remanente de las congregaciones que fundan a la Iglesia Unida Metodista Pentecostal y que persisten en preservar el legado de su primer Obispo. Aquí es donde Carlos San Martín asume el liderazgo de esta nueva corporación. Cabe mencionar que en 1972 es ungido como Obispo de la IUMP en la Conferencia realizada en el Arrayán de las Condes. (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2016, pág. 37)

En conclusión, se percibe que el liderazgo ejercido por Manuel Umaña y su figura de autoridad dentro de la IMPCH se depositó en Carlos San Martín; y éste toma su papel como líder de un nuevo movimiento, sin embargo, las estructuras de liderazgo y autoridad se mantienen, antes de buscar una ruptura, se busca una estabilidad, una continuidad.

2.5 Los que sembraron con lágrimas, con regocijo cegarán

El salmo 126 dice así:

¹ Cuando Jehováriere volver la cautividad de Sion,

Seremos como los que sueñan

² Entonces nuestra boca se llenará de risa,

Y nuestra lengua de Alabanza;

Entonces dirán entre las naciones:

³ Grandes cosas ha hecho Jehová con éstos.

Grandes cosas ha hecho Jehová con nosotros;

Estaremos alegres.

⁴ Haz volver nuestra cautividad, oh Jehová,

Como los arroyos del Neguev.

⁵ Los que sembraron con lágrimas, con regocijo cegarán

⁶ Irá andando y llorando el que lleva la preciosa semilla;

Más volverá a venir con regocijo, trayendo sus gavillas¹⁵

Este Salmo es escrito luego de la deportación del pueblo judío por 70 años desde Jerusalén a Babilonia, este cantico rebela el sentimiento de los que vuelven del cautiverio babilónico y han sido liberados por Ciro, rey de los persas.¹⁶ En los

¹⁵ (Reina Valera, Revisión 1960, Salmo 126 1-6)

¹⁶ Para más información del tema, leer el capítulo I del libro de Esdras en el Antiguo Testamento

versos de este salmo, se percibe la alegría mezclada con la nostalgia porque ha recibido la promesa de Dios, en el caso de los judíos su libertad.

¿Por qué mencionamos este salmo? Según desarrolla su relato la IUMP, sus inicios están marcados por el dolor, una doble aflicción, han perdido a su guía espiritual Manuel Umaña y no hallan consuelo en las nuevas autoridades. En segunda instancia, la separación de la corporación a la que pertenecían es también fuente de tristeza. Al igual que los lamentos del pueblo hebreo y la destrucción del templo de Jerusalén y la deportación de las clases aristocráticas a la capital del Imperio de los caldeos.

No obstante, la profecía de Manuel Umaña es la que da fuerza y esperanza a este grupo de disidentes, podemos homologarlo al pueblo judío y su anhelado regreso del cautiverio, como habían escuchado de profetas diversos. Esta promesa plasmada en la profecía de Umaña trasciende generaciones. Umaña jamás se enteró que a su muerte la IMPCH, sufriría un nuevo cisma y que su secretario personal encabezaría una nueva institución.

Estos hechos pueden mirarse como consecuencia de dicha separación, lo que en un momento fue tristeza, al cabo del tiempo aquella tristeza se transforma en dicha. Esta dicha se ve reflejada en cómo la IUMP interpreta que ha sido confirmada la obra de sus fundadores de parte de Dios y lo plasma en estas palabras:

“De ahí en adelante todo ha sido bendición [desde la fundación de la IUMP]; Dios ha confirmado maravillosamente su Obra y nos ha permitido contar con un edificio corporativo, establecernos desde Arica a Punta Arenas en Chile, fructificando también en el extranjero las obras iniciadas en su nombre; [...] lo que demuestra sin lugar a ninguna duda que este “Pueblo Nuevo” ha crecido, se ha multiplicado y tiene prosperidad porque la poderosa mano de Dios es quien nos guía a través de su bendito Espíritu Santo, porque sus promesas son fieles y verdaderas. “Los que sembraron con lágrimas con regocijo segarán”, y yaya... ¡Si ya han pasado

cuarenta y tres años y estamos segando con regocijo! (Iglesia Unida Metodista Pentecostal, 2008, pág. 1)

En síntesis, el salmo 126 es reinterpretado por la IUMP y se establece un paralelismo con el pueblo judío respecto del dolor y sufrimiento. Para que se cumpla la voluntad de Dios es necesario un proceso de dolor, así, sin darse cuenta, las promesas y profecías que Dios le entregó al pueblo hebreo y a la IUMP se materializa en el futuro.

Conclusiones

Como señalaba Fernando Salas en su trabajo, el cisma es un elemento común y constante en el movimiento pentecostal, podríamos además añadir que el cisma es el elemento que ha permitido la rápida expansión de este movimiento. Lalive d'Épinay también hace mención en su estudio que en el momento que realizó su investigación en la década de los 60, a este proceso de fragmentación, ya que habían más de 80 congregaciones pentecostales inscritas con derecho privado en el país, esto sin contar con las innumerables congregaciones marginales que carecen de un reconocimiento legal. (Lalive d'Épinay, 1968, pág. 124)

La separación más dolorosa para el movimiento es la de la década de 1930, dos figuras insignes del pentecostalismo toman distancia, Manuel Umaña se queda a cargo de la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, mientras que Hoover funda la Iglesia Metodista Pentecostal. Y, en palabras de Lalive, estas dos ramas del pentecostalismo tenían igual fuerza, las demás denominaciones que hayan surgido desde este cisma no logran tener suficiente presencia y peso (Lalive d'Épinay, 1968, pág. 124).

También, la Iglesia Pentecostal de Chile, fundada entre 1944 y 1945 es otro ejemplo de cisma al interior del movimiento pentecostal. Enrique Chávez, antiguo secretario de Umaña, al tener una discrepancia y cuestionar las prácticas del

primer obispo pentecostal chileno, decide junto a un grupo de disidentes fundar otra institución.

¿Cuál es entonces la diferencia e importancia de la Iglesia Unida Metodista Pentecostal? El cisma es compartido como elemento común de acuerdo con la constante del movimiento pentecostal, el cisma nuevamente trae como producto una nueva institución. Sin embargo, hay componentes importantes que destacamos en este nuevo proceso de separación y fundación de otra institución pentecostal.

El primero de ellos, es el recuerdo de un momento original, según nuestra investigación, los miembros de la IUMP reclaman una herencia espiritual de los primeros pentecostales, de este modo hacen una conexión con el movimiento pentecostal. Esto puede verse reflejado en el concepto de “senda antigua”. Podríamos decir, que la IUMP es una iglesia nueva con raíces viejas.

Como segundo elemento, es la experiencia común, los primeros miembros de esta nueva denominación, han vivido gran parte de su vida dentro de la IMPCH, han presenciado pugnas internas y divisiones, como el caso de Carlos San Martín que es nombrado pastor a raíz de un conflicto al interior de la 1ra Iglesia Metodista Pentecostal en Valparaíso. Así, la experiencia de muchos miembros y comunidades han pasado por un proceso de conflicto.

Tanto la memoria o recuerdo como la experiencia común, aportan a que la IUMP tenga una postura frente al cisma, y esta se refleja en su propio nombre “Unida”. El nombre de la nueva institución nos dice que buscaban poner término a los conflictos, pretenden poner fin al cisma, de otra manera, el nombre de la institución nos comunica una culminación del cisma; esto une el pasado con el futuro, el pasado es conflictivo, genera división, el futuro se vislumbra en unidad.

La IUMP como nueva institución pentecostal recoge elementos de continuidad y cambio que son interesantes de analizar. El primer factor es la sucesión espiritual, Carlos San Martín es presentado como heredero del legado de Umaña y

continuidad de su obra, se mantiene la estructura jerárquica de la corporación anterior y la figura central del Obispo, a la postre, Carlos San Martín por razones obvias, tiene una importancia mayor Manuel Umaña, para los miembros de la IUMP.

Otro elemento de continuidad es la tradición pentecostal, aquella relación pasado-presente no alterada, donde el pasado trasciende al futuro sin un proceso de cambio. Hay mucha similitud entre la interpretación de Willis Hoover al decir que la iglesia pentecostal nace por voluntad de Dios y la fundación de la IUMP. Otro factor de continuidad es la transmisión del legado pentecostal desde Manuel Umaña a Carlos San Martín. Podemos trazar una línea sucesoria entre Willis Hoover, Manuel Umaña y Carlos San Martín. La iglesia unida vendría a representar el baluarte de la tradición del movimiento pentecostal; al querer trazar su ascendencia a los orígenes mismos del pentecostalismo. Es aquí donde el concepto de Senda Antigua cobra relevancia.

La IUMP es una iglesia que avanza hacia el futuro mirando hacia atrás, por ello para esta institución el pasado es algo muy importante, no solamente liga su origen a una coyuntura en particular, sino que reclama ser heredera directa del avivamiento pentecostal.

Como último elemento de continuidad y relación con el pasado, es el paralelismo entre el pueblo judío y la nueva iglesia, el significado del dolor, la interpretación de un pasado doloroso que viene a ser resignificado por un presente brillante. En un determinado momento los sujetos del pasado no son capaces de vislumbrar los procesos por los que viven e interpretan dicho acontecimiento de manera negativa; no obstante, la reinterpretación del pasado, en que constantemente se está haciendo un ajuste de cuentas con este, permite dar otro significado y explicación a dichos eventos. Así, se explica la narrativa que tiene la IUMP de la muerte del Obispo Umaña, el proceso de separación de la IMPCH tiene estrecha relación con los relatos bíblicos del antiguo testamento en que el pueblo hebreo vive momentos de tensión y está al borde del exterminio, todo esto es resignificado desde el futuro.

Respecto de los elementos de cambio en esta coyuntura estudiada, recalcamos la trascendencia del propio nombre de la Iglesia, esto busca romper con la constante de cisma y división, la Iglesia Unida pone fin a las divisiones, en esto identificamos una conciencia activa en sus miembros, quienes detectan que este es un problema importante en el movimiento pentecostal y desean mantener la unidad orgánica de la institución.

En conclusión, la Iglesia Unida Metodista Pentecostal mezcla en su origen elementos del pasado que se repiten y los cambios ocurridos en esta coyuntura son auxiliares al pasado, es decir, se privilegia la tradición antes que la innovación, se sustituye una figura de autoridad por otra que acentúa el modelo anterior y que además promueve aquel pasado pentecostal como ejemplo y norma de conducta.

La iglesia Unida es el refugio del pasado, que de acuerdo a lo estudiado por Christian Lalive, denomina al pentecostalismo como el refugio de las masas. Y, en sintonía con nuestra investigación, los fundadores de la IUMP, al sentir aquella sensación de abandono, colmados de la nostalgia de un refugio perdido, se precipitan a crear nuevamente un refugio para mantener las estructuras del pasado, en que la tradición y el sentido de comunidad no se pierde, además de estar colmados de un sentido escatológico en el que se cobijan bajo las promesas del futuro.

La explicación que interpreta estos acontecimientos, que hemos estudiado en las fuentes de la IUMP, nos exhiben el imaginario de estos actores, es un relato que transmite experiencias y está cargado de memoria, un recuerdo resignificado y que toma sentido con el paso del tiempo, sólo es entendible desde el presente y no desde el pasado mismo.

Reflexiones finales y desafíos

Esta investigación se llevó a cabo en el primer semestre del 2020, un año que excede la normalidad, donde hubo limitantes de toda índole, principalmente el acceso a fuentes y entrevistas con testigos, que nos hubieran servido de testimonio y transmisión de memorias y recuerdos. El acceso a las revistas corporativas tanto de la IMPCH como de la IUMP fue bastante limitado, principalmente porque hay muy pocas personas que guardan estos registros y quienes tenían algún material, debido a la distancia y confinamiento de algunas comunas no fue posible un contacto con estas personas.

Respecto de las entrevistas, de preferencia de manera presencial, debido a la pandemia fue imposible concretar alguna y si consideramos que los testimonios transmitidos por testigos de esta coyuntura, con dificultad habrían accedido a alguna entrevista por un medio virtual.

Sobre el desarrollo de la investigación, desde un comienzo, en que se comenzó a reflexionar acerca del enfoque de este trabajo, el eje central era la política, investigar la política interna del movimiento pentecostal, entendiendo política como una relación entre seres humanos. Como acontecimiento clave, la Asamblea Anual de la IMPCH en Valparaíso, donde Carlos San Martín dejó de ser parte del directorio de la IMPCH y desde ese entonces se gestaría el origen de la IUMP. Este enfoque tiene como principal argumento que el origen de la IUMP se debe casi de manera exclusiva a intereses económicos y de poder, si bien es cierto, esto es en parte verdad, hay un aspecto que de manera personal, me pareció mucho más interesante, fue invertir el sentido de la investigación. Antes que político, aun cuando definamos política más allá de la trivialidad de los partidos políticos y el gobierno, sino como la vida en comunidad, esta palabra está permeada por aquella trivialidad. En cambio, si ponemos énfasis en las mentalidades, recuerdos e imaginario de los sujetos, entendemos que antes que la política para el mundo pentecostal en el período estudiado está su proyección e interpretación de la realidad, más que sujetos que pretendan transformar la

sociedad desde la religión, se consideran “personas de paso” peregrinos en este mundo y toda su vida gira en torno a esta premisa.

El resultado de esta investigación es mucho más enriquecedor que seguir el primer esquema propuesto, a nuestro entender, porque es más integral que estudiar solo la política interna del movimiento pentecostal, la política va de la mano, o es un apéndice de las ideas. En el origen de la IUMP, antes que la política está mucho más presente las ideas y estructuras mentales de los sujetos, estas los condicionan en su imagen del mundo; luego está el aspecto político.

Como desafío a estudiar no solo la IUMP, sino todo el movimiento pentecostal, sugerimos comprender primero las mentalidades de los sujetos, la estructura organizacional y el contexto histórico en el que se encuentran.

Anexo.

Extracto del Sermón La Senda Antigua

Este sermón es exhortado en la Asamblea Anual de Pastores y delegados, en Viña del Mar, el año 1992.¹⁷

21:29

Porque creo que las sendas antiguas son mejores que las modernas, más apegadas a la realidad Bíblica, más apegadas a los conceptos reales de lo que nos enmarca la palabra del Señor, por los cuales la iglesia del Señor debe andar y nunca debe apartarse de ellos.

El libro de Proverbios establece en uno de sus capítulos, la necesidad de que el Pueblo de Dios y el hijo de Dios debe transitar por los caminos de Justicia que el Señor al hombre le ha demarcado. Mientras Salomón se mantuvo en esos caminos de justicia, vio prosperidad en su reinado. También se arruinó, cuando se apartó y sus pasos se apartaron tras la iniquidad, cuando dejó el camino antiguo que su Padre David a él le había enseñado, que su padre David a él le había dicho

¹⁷ (Iglesia Segunda de San Miguel, 2013)

Este sermón está disponible en la plataforma de Youtube:

<https://www.youtube.com/watch?v=UFqtJZwIOvs>

"Conoce al Dios de tu Padre, sírvele, anda en sus caminos, si tú lo buscas, lo hallarás, pero si te apartares de él, él también te desechará" Aleluya

Libro de Crónicas, allí encontramos reflejado este mensaje tremendo que el espíritu santo entrega por la boca del rey David a su hijo antes de partir, antes de cerrar los ojos a la vida: "Pues tu hijo mío, le dijo a Salomón, conoce al Dios de tu padre" conócelo, el no le dice: "Sirve al Dios de tu padre" sino que le dice "conoce al Dios de tu padre" son dos conceptos diferentes. Servir al Dios de tu padre es un concepto, conocer al Dios de tu padre es otro concepto. Y yo te digo en esta mañana ¡Conoce al Dios que tu Obispo ha conocido! conócelo, y sírvelo ¡Anda en sus caminos! Para que la prosperidad, la mano de Señor sea contigo todos los días de tu vida, y por donde quiera que vayas, por donde quiera que andes el Señor andará contigo y te guardará, te libraré de enemigos, hará el camino fácil para tí, porque él irá en medio de ti.

Gloria sea al Señor

Pablo a la iglesia de los hebreos en el capítulo 3 establece: "Háganse pasos derechos a vuestros pasos y que los cojos" dice Pablo "No salgan fuera de camino, antes sean sanados".

Si bien es cierto, que habrá algunas dificultades, pero es mejor transitar por las sendas antiguas. No importa que seamos retrogradados, que nuestra iglesia permanezca un poco en el pasado, viviendo en una iglesia que vive y vibra con la presencia de este Dios bendito, el Dios del cielo, que tenga esa vivacidad, el espíritu del Señor, pero que el espíritu Santo de Dios more permanentemente en medio de nosotros, que sea nuestra razón de ser, que sea nuestra razón de existir"

25:00

Los pentecostales que sentimos el deseo, de la vivacidad de andar en la senda antigua, que andamos con la voz, que andamos con la revelación, con la inspiración, que sabemos que Dios habla y que comparte con el hombre. Que yo creo que así como Dios le habló a Jeremías, en ese momento cuando el no se

sentía apoyado le dijo "No temas, yo te elegí antes que nacieras, y te di por profeta a las naciones, por tanto tú Levántate" Y le ungió Dios y colocó su palabra rebelada en su boca, en esta mañana el espíritu santo también, la colocará en tu boca ¡Tus! ¡tus labios! [Inteligible]

27:30

Y leamos, las escrituras no mienten, Los hechos, capítulo 2 versos 44 en adelante (Hechos 2: 44-47 RVR 1960)

Todos los que habían creído estaban juntos, y tenían en común todas las cosas; y vendían sus propiedades y sus bienes, y lo repartían a todos según la necesidad de cada uno. Y perseverando unánimes cada día en el templo, y partiendo el pan en las casas, comían juntos con alegría y sencillez de corazón, alabando a Dios, y teniendo favor con todo el pueblo. Y el Señor añadía cada día a la iglesia los que habían de ser salvos.

Que tremendo mensaje el espíritu santo tiene para nosotros en esta mañana. Yo podía contemplar con tanta pena cómo iglesias tradicionales, se llaman tradicionales porque son iglesias antiquísimas, y perdóneme el léxico usado en esta mañana cuando me refiero a las iglesias tradicionales, no quiero herir susceptibilidades, ni de metodistas, ni de bautistas, ni de presbiterianos, ni de luteranos, ni de anglicanos, pero son iglesias tradicionales, constituidas hace milenios de años

28:00

Nosotros somos nacidos por un movimiento pentecostal, que nos aparta y nos saca el año de la iglesia metodista episcopal el año 1909, tenemos una tradición, tenemos una enseñanza bíblica, hemos tratado de mantener esa doctrina básica, que es la que le da fuerza y ha fortalecido a esta iglesia hasta el día de Hoy. No es una iglesia que nace por ideales de humanos, no es una iglesia que nace por ideales carnales, es una iglesia que nace ante la necesidad, ¿Me entiende? Ante la necesidad de un pueblo que está clamando y que está pidiendo, que quiere sentir más de cerca la revelación. No vivir simplemente como grandes teólogos y

maestros, sino que vivir un poco más ajustado a la realidad bíblica, tener un poco más el testimonio de las sagradas escrituras reveladas en los corazones de aquellos que continuamos siendo miembros de una actividad espiritual.

32:00

Se cumple, simplemente por cumplir, porque no hay necesidad.

En cambio, en mi país, y en el tercer mundo como lo plantificamos nosotros en el congreso de Ámsterdam, en el país latinoamericano, en nuestra querida América morena hay necesidad de Dios. Nuestros países necesitan vibrar con el poder del espíritu del Señor ¡La vida de los pecadores necesita ser conmocionada! ¡La vida del creyente necesita ser conmocionada! La vida de los jóvenes necesita ser cambiada ¡Gloria sea al Señor! ¡Gloria sea al Señor! ¡Necesita ser cambiada! Necesitamos un cambio de estructura espiritual, no un cambio de estructura en nuestra conformación de templos, porque de repente estamos en una lucha, de enfrentamiento dentro de las congregaciones; y queremos hermostrar el templo y ver quien tiene el templo más "enchachado", qué templo tiene la estructura más suntuosa y estamos compitiendo por quien tiene el templo más grande o el templo más maravilloso; y estamos dejando de lado lo más importante de andar por las sendas antiguas.

Y nosotros tenemos que regresar a nuestro tiempo antiguo, tenemos que hablar de las cosas que Espíritu Santo quiere que se hablen en esta mañana, que haya respeto y temor, que el temor vuelva a la casa del Señor. Queremos una iglesia viva y creyente ¡Una iglesia vibrante en el espíritu! ¡Queremos que el poder de Dios vibre en nosotros!

¡Volvamos! ¡Paremos! Y Preguntémosles a los antiguos ¿Cuál es la senda antigua? Y andemos por ella, transitemos por ella. Gloria sea al Señor ¡Gloria sea al Señor!

Bibliografía

Referencias

- Barrios, A. (2005). *Génesis y desarrollo del pentecostalismo en Chile: Una respuesta a la crisis social chilena plasmada en el concepto <<Mundo>>(Tesis de pregrado)*. Valparaíso: Universidad de Valparaíso.
- Bastián, J. (1990). *Historia del Protestantismo en América Latina*. México: Ediciones CUPSA.
- Guerra Rojas, C. (2009). *La música en el Movimiento Pentecostal de Chile (1909-1936): el aporte de Willis Collins Hoover y de Genaro*. Santiago de Chile: Consejo Nacional de la Cultura y las Artes, Consejo de Fomento de la Música Nacional.
- Helland Talbert, Dean; Rasmussen Schick, Alice; La Iglesia Metodista Pentecostal de Chile. (2015). *La Iglesia Metodista Pentecostal de Chile - Ayer y Hoy*. Michigan: Bookbaby.
- Hoover, W. C. (1948). *Historia del Avivamiento pentecostal en Chile*. Valparaíso: Imprenta Excelsior.
- Lalivé d'Épinay, C. (1968). *El refugio de las masas*. Chile: Editorial Pacífico.
- Mansilla, M. Á. (2009). *La Cruz y la Esperanza*. Santiago de Chile: Universidad Bolivariana.
- Mansilla, M. Á. (2014). Entre la nostalgia y el sueño de la igualdad. Crítica y propuesta a los supuestos fundacionalistas de la comunidad pentecostal en Lalivé E'pinay. *Polis, Revista latinoamericana*, 407-430.
- Orellana Uribe, L. (2006). *El Fuego y la Nieve, Historia del Movimiento*. Concepción: Centro de estudios pentecostales.
- Oyarzún, A. (1921). *Reminiscencias de la Obra Evangélica en Chile*. Valdivia: Imp. Alianza.

Salas Moncada, F. (2009). El cisma en la iglesia metodista Pentecostal de Chile. Una interpretación. *13*, 289-213.

Sociedades Bíblicas Unidas. (1960). *Santa Biblia Reina Valera Revisión de 1960*. Bogotá: SBU.

Synan, V. (2006). *El Siglo del Espíritu Santo, cien años de renuevo pentecostal y carismático*. Buenos Aires: Editorial Peniel.

Tennekes, H. (1985). *El movimiento Pentecostal en la coeidad chilena*. Iquique: Subfacultad de antropología cultural de la Universidad libre de Ámsterdam.

Vergara, I. (1962). *El protestantismo en Chile*. Santiago: Editorial Pacífico.

Fuentes

Alvarado Tapia, R. (entre 1960-1970). La Feliz Corporación.

Iglesia Metodista Pentecostal de Chile. (septiembre de 1954). Revista Chile Pentecostal. IMPCH.

Iglesia Metodista Pentecostal de Chile. (1964). Revista Chile Pentecostal edición especial julio-agosto 1964.

Iglesia Metodista Pentecostal de Chile,. (septiembre - diciembre de 1967). Revista Chile Pentecostal N° 587.

Iglesia Segunda de San Miguel. (24 de noviembre de 2013). Youtube.com. Obtenido de La Senda Antigua- Obispo Carlos San Martin Pulgar IUMP: <https://www.youtube.com/watch?v=UFqtJZwIOvs>

Iglesia Unida Metodista Pentecostal. (julio - diciembre de 2008). Revista sol de Justicia Edición 166. IUMP.

Iglesia Unida Metodista Pentecostal. (julio-septiembre de 2010). Revista Sol de Justicia Edición 173. IUMP.

Iglesia Unida Metodista Pentecostal. (julio - septiembre de 2011). Revista Sol de Justicia Edición 177. IUMP.

Iglesia Unida Metodista Pentecostal. (2016). Revista Edición Especial Anuario. *50 años Iglesia Unida Metodista Pentecostal*. Santiago de Chile: IUMP.

Senado de Chile. (2009). *senado.cl*. Obtenido de senado: https://www.senado.cl/appsenado/index.php?mo=sesionessala&ac=getDocumento&teseid=17431&nrobol=&tema=Tema&legiid=&parl_ini=58&tagid=63